

UNIVERSAL
LIBRARY

OU-232997

UNIVERSAL
LIBRARY

- ٦ القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات
وهي تشتمل على عشرة أبواب
- ٧ الباب الاول في العقل وما ينبغي عليه من عقيدة التوحيد والواجبة وفرائض
العبادات اللازمة
- ١٩ عقيدة المؤلف التي ألفها في التوحيد
- ٢٥ الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وذم العجز والتسرع
- ٣٦ الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه
- ٤١ الباب الرابع في المشورة وبركتها وذم تركها ومجانبتها
- ٥٠ الباب الخامس في العدل والانصاف وذم الظلم والابحاف
- ٦٧ الباب السادس في الاتفاق والاتلاف وذم الشقاق والخلاف
- ٧١ قصة الاوس والخزرج
- ٧٧ الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر
- ٩٤ الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة
- ١٠٧ الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف
- ١٢٤ الباب العاشر في مدح الصدق وذم الكذب
- ١٣١ القاعدة الثانية في السلطنة والولايات وهي تشتمل على بابين
- ١٣١ الباب الاول في لسلطنة وما يتحلى به السلطان من الصفات
- ١٤٠ الباب الثاني في الولايات التي تدار المملكة عليها وزمام مصالح الدولة
بيديها وفيها خمس طبقات
- ٤٤١ الطبقة الاولى الوزارة
- ١٤٥ الطبقة الثانية كتابة الانشاء
- ١٥١ الطبقة الثالثة كتابة الجيش
- ١٥٥ الطبقة الرابعة كتابة ديوان الاموال
- ١٦٠ الطبقة الخامسة سائر الحاشية
- ١٦٠ القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات وفيها أربعة أركان
- ١٦٢ الركن الاول الفيا

- ١٦٢ الركن الثاني القضاء وهو أعظم الأركان وفيه عشرة أوضاع
وقعت للقضاة
- ١٧٥ الركن الثالث الحسبة وهي عبارة عن الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر
- ١٧٨ الركن الرابع الأوقاف وما يتعلق بها
- ١٨١ القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع
من الزيادات وفيها جملة مسائل
- ١٨٢ النوع الأول في مسائل العبادات
- ١٨٨ مسائل المناكحات
- ١٩٣ النوع الثاني في جملة من المسائل أعلى من الأولى كان السلطان الملك
الناصر يشتغل بها
- ٢٠١ النوع الثالث في ذك مسائل رياضية وحسابية
- ٢٠٦ جدول يستخرج منه أوائل الشهور مرتباً بآدم الملك يوسف صلاح الدين
وكيفية الاستخراج مذكورة في صحيفة ٢٠٤
- ٢٠٨ خاتمة الكتاب في جملة أدعية مستجابة
- ٢١١ تنبيه في ذكر بعض حكايات الصالحين

النقيب، محمد
الحقير

أحمد

محمود

بسم الله

كتاب العقد الفريد للملك السعيد
تأليف أبي سالم محمد بن طحمة
الوزير تغمده الله بغفرانه
وأسكنه بحبوحه
جناته آمين
آمين

قال في كشف الظنون

(العقد الفريد للملك السعيد) لأبي سالم محمد بن طحمة القرشي النصيبي الوزير
المتوفى سنة ٦٥٢ اثنين وخمسين وستمائة أوله الحمد لله حامى حوزة بلاده بملوك الخ
جعله على أربعة قواعد (الاولى) في مهمات الاخلاق والصفات (الثانية)
في المداينة والولايات (الثالثة) في الشرائع والديانات (الرابعة) في تكميل
المطلوب بأنواع من الزيادات

بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد الفقير الى مولاه الراجي عفوه ورضاه محمد بن طلحة غفر الله له وعفا
 عنه * الحمد لله حامى حوزة بلاده بملوك اجنباهم لحراسة عبادته وحباهم من
 أطناف امداده بلطائف ارفاده وصلواته على رسوله محمد المصطفى الذى جاهد
 فى الله حق جهاده حتى ثقف من الاسلام أود من آده صلاة ينحوبها قائلها من
 عناده ويكثر رها على تعاقب أحقاب الزمان وآباده (وبعد) فإن القلم اذا جرى
 فى القدم بتأييد الله واسعاده من اختصه من ملوك الدنيا بتوفيقه وارشاده
 ألهمه اكتساب السجيا الجميدة فورى فى اقتباسها قدح زناده وأكرمه بالانزايا
 الشريفة فأجناه من غراس سعيه ثمار مراده وأيقظ طرف عزمه فى مكارم
 الاخلاق فتنبه من وسن رقاده وركض طرف فهمه فى مضمار الوقائع فأدرك
 غامضها ابجري جواده حتى يرى ان استعباده رقاب الاحرار باسداء طارف
 احسانه وتلاذه واستنفاده فى احياء سنة العبدل وامانة سنة الظلم غاية جهده
 ونهاية اجتهاده أنفع ذخائره التى يعتد بها من عناده لمعاده فلا جرم يمنحه كل ذى
 فضل ونهى ثناء لسانه وشكر فؤاده وبمحضه كل ذى زهد وتقى بقسط من صالح دعائه

قوله مناد على وزن
 منقاد بمعنى المنحني
 والمعوج ومصدره
 الانتياد كالا نقياد
 انتهى معجته وهى

في وظائف أوراده كالقيام الكريم العالى المولى السلطانى الملكى السعدي
البحمى أفاض الله عليه من لباس التأيد مقوف أبراده وراض جوامح الاقدار
لطاغته لتكون من أعوانه وأجناده وجعل طلى اضداده وكلى حساده يوم جلاده
أغمد الحداذه فانه لما تولاها الله بعين عنايته فى اصداره وايراده وحباه من خفى
ألطافه بشرف نفس شفيع به شرف ميلاده وآتاه زمام ذلك كله فأذعن له الاقبال
باصحابه وانقياده (شعر)

ودرت له أخلاف كل سحيفة * نماها الى العليا طول نجاده
وحازر هان السبق فى حلبة العلى * بدى شرف من صافنات جياذه
وانضاف الى ذلك أن غمرنى فى الايام السالفة من صيب احسانه بمجد راره ومخنى
من سيب عطائه بتياره وأزلنى من قلبه الشريف على تعهد عهدي بمقامه الكريم
المتف منزلة فرضت على ترتيب حمده بتلاوته وتكراره فالانسان ان لم يقيم
بشكر المحسن اليه فانه لكنود وانه ان جنح الى الانكار والجحود فهو من آثار المنيار
التي شملته بين شاهد ومشهود فرأيت انى لا أقوم فى هذا المقصد المطلوب والمطلب
المقصود بشكر سميل احسانه السابغ البرود وحمد منهل انعامه الشائع البرود الا
بتأليف كتاب تكون جواهر معرفته أزين لعارفه من حلى العقود ويزداد العالم به
مهابة وجلالا لاسمى يوم حضور الجمع ووفود الوفود ويطلع بمطاعته على قيم
الحاضرين بين يديه فى كل صدور وورود ويكون على الحقيقة خلاصة الصفات
البشرية وزبدة الاخلاق الانسانية التى عليها مدار قطب شرف السجيا وبها
تدور اخلاف كرم المزايا وهى شجرة ثمرة لابانة الاخلاق التى بها سعد الغارسون
وفى مثلها فليتنافس المتنافسون فأخذت فى تأليفه وشرعت فى تصنيفه قضاء
لما أسداه من احسانه السالف وقيا ما يحقه الذى يقصر عن حقه فصاحه لسان
الوادم وأنا أرجو من الله تعالى أن يجعله كتابا تقر بمطاعته العيون وتصدق
فى اتساجه الظنون فانه فى جمع فرائد الفوائد ونوادر المقاصد كالفلك المشكون
كلما قرأ منه مطالعه شيئا دفعه الى حديث ذى شجون وحيث صنفته برسمه ووسمته
باسمه سمته * (بالتقد الفريد * للملك السعيد) * وجعلته مشتملا على مقدمة
وقواعد * أما المقدمة فهى الغرض المطلوب من هذا الكتاب والحكمة المقصودة
من مطالعته والحث على ادمان قراءته وملازمة النظر فيه وفى أمثاله *

فأقول والله الموفق * قد ترشح في أذهان أهل الدراية والعرفان وثبت عند ذوى العقول بالدليل والبرهان أن الإنسان وإن كان نوعاً من الحيوان فهو العالم الأصغر فإن الله تعالى خلقه وركب فيه من القوى المختلفة والخلق المناسبة والشهوات الغالبة ما يقتضي خروجه في أكثر الأوقات عن الدوام على حالة واحدة فهو وإن رأى تمكنه واستغناءه ظهرت عليه دلائل الطفيلين ومخائل التجبر ودليله من القرآن الكريم قوله تعالى أن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى وإن رأى عجزه واحتياجه ظهرت عليه دلائل الضعف والاستسكانة ودليله من التنزيل قوله تعالى وخلق الإنسان ضعيفاً وإن رأى كمال يقظته ورزاقته عقله ومواقع تدبيره خدعته نفسه ولربما أوقعته أفكاره في الوسوس والتفكيرات وألقته ريج وهمه في أودية الخيالات لاستعمال المخادعات ودليله من التنزيل قوله تعالى ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه وإن رأى عجزه عن التكامل مطلوبه وخوفه من فوات مأموله ظهرت عليه مخائل التفتيش فأسرعت به إلى التلبس بالأمور قبل وقت تمامها وحملته إلى مباشرة الأشياء قبل إتمامها ودليله من التنزيل قوله تعالى خلق الإنسان من عجل * وباعتبار هذه الأسباب والقوى حصل فيه التضاد فتارة يكون مسروراً وتارة محزوناً وتارة منبسطة وتارة منقبضة وتارة راضية وتارة ساخطة وتارة شجاعاً وتارة جبناً وتارة جواداً وتارة بخيلاً وتارة قوياً وتارة ضعيفاً وتارة مطيعاً وتارة عاصياً وتارة مستيقظاً وتارة غافلاً وتارة ذا كرامات وتارة ناسية وتارة متجاوزاً وتارة منتهماً فإما من صفة من هذه الصفات وحالة من هذه الحالات إلا والإنسان متعرض لها ولنقيضها وقد أشار أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في بعض كلامه إلى كشف الغطاء عما عليه الإنسان من اختلاف حالاته وتضاد صفاته على الوجه الذي شرحناه والتقسيم الذي أوضحناه فقال عليه السلام * أعجب ما في الإنسان قلبه له مواعيد من الحكمة وأضداد من خلافها إن سخر له الرجاء أذله الطمع وإن هاج به الغضب اشتد به الغيظ وإن أسعف بالرضا نسي التحفظ وإن ناله الخوف فتحه الجزع وإن استفاد مالا أطغاه الغنى وإن غصته فاقة شغله الفقر وإن جهده الجوع أفعده الضعف وإن أفرط في الشبع كظته البطننة وكل تقصير به مضر وكل إفراط له مفسد * فقد وضع بما ذكره أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الكلمات التي هي

جواهر الكلام وغرر الحكم صحة ما ذكرناه من استعداد النفس البشرية لأنواع
 الاخلاق والشيم وقد جعل الله سبحانه لكل صفة منها سببا يحدثها وموجبا
 يقتضيها وهي تنقسم الى صفات حسنة مرغوب فيها كالسرور والانبساط والرضا
 والشجاعة والجلود والعزة والاحسان والطاعة واليقظ وغير ذلك من الصفات
 الحميدة والاخلاق المرضية والى صفات مذمومة وحالات قبيحة تنفر النفس
 المظمنة عن التحلي بشئ منها كالخزن والانقباض والسخط والجبن والنحل
 والضعف والاساءة والمعصية والغفلة وغير ذلك من الصفات المذمومة والاخلاق
 الرديئة فلا جرم من أراد أن يحصل له شئ من الحالات المرغوب فيها والصفات
 الممدوح صاحبها سعى في تحصيل السبب المقتضى لذلك ومن أراد ازالة شئ من
 الحالات المذمومة والصفات القبيحة سعى في ازالة سببه أو في تحصيل سبب
 يقتضيه فانه اذا حصلت له الصفة الحميدة زالت عنه الصفة القبيحة المناقضة لها
 ولا يمكن ذلك الا بعد معرفة الاسباب فلا جرم كانت مطالعة هذا الكتاب المشتمل
 على معرفة هذه الاسباب وملازمة قراءته تؤدي الى تحصيل المرغوب ودفع
 المرهوب فحينئذ يتصور في النفس صورة ذلك السبب المقتضى للحالة المحمودة
 المرغوب فيها فيتسم بها وصورة ذلك السبب الموجب للحالة المذمومة المرهوب
 عنها فيعدمها ويحصل له من معرفة الاسباب وتفصيل لوازمها علم يستحضر به
 اجوبة ما يسأل عنه وما يجري بين يديه من أنواع الخطابات وأصناف المحاضرات
 اذ كم من ملك يختلف لديه عظام الامور ويتعارض بين يديه أسباب الخزن
 والسرور ويرد عليه رسل ملوك الاطراف بمختار ومخذور فيحتاج في ذلك الى
 رد وقبول وعلو ونزول واشراق وأقول واسعاف بمأمول وايصال لمقطوع وقطع
 لموصول بحسب ما تقتضيه مصلحة المملكة التي لا يجوز عنها صدوف ولا عدول فاذا
 عرف أصول قواعد الاسباب ومحصول عقائد ذوى الالباب وضح له على الحقيقة
 صواب الجواب وأتى بالغرض المطلوب في هذا الباب ونطق بما يشهد له بأن الله
 تعالى قد آتاه الحكمة وفصل الخطاب فن طالع ما قد اشتمل عليه هذا المصنف
 من المقاصد وأدمن الفكر فيما يتضمنه من الحكم الشوارد وحلى جيد فكره
 بجواهر ما فيه من فرائد القلائد وبني عقيدته وعبادته على ما فيه من قواعد
 العقائد واقتفى سيرة من عرض بذكره من العظماء الامثال والملوك الامجاد

حصل لنفسه زيادة شرف توجب تعظيمه ونبله واستفاد به نباهة تشفع في افتراء ذرى
الفخار أصله وتركه فعله ويحق بذلك أنه قدر زق فضل عناية من الله سبحانه
فانه يؤتى كل ذي فضل لفضله* وحيث انتهى القول في المقدمة الى هذا المقام
فلنشرع الآن في بسط الكلام وشرح القواعد المشتملة على اتمام المرام فنقول
مقصود ما أومت الإشارة اليه وثمره ما وقع التنبيه عليه يحصل بأربع قواعد كل
قاعدة منها تشتمل على جواهر اذا انظمت في عقود الاحياء تظهر حسن وجهها
الوسيم ورجح وزنها في نظار الخبير العليم وشهدت للمتحلى بها انه لعل خلق عظيم
(وهذا تفصيلها)*

* (القاعدة الاولى) * في مهمات الاخلاق والصفات * (القاعدة الثانية) *
في السلطنة والولايات * (القاعدة الثالثة) * في الشرائع والديانات * (القاعدة
الرابعة) * في تكملة المطلوب بأنواع من الزيادات
* (القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات وهي تشتمل على عشرة أبواب) *
* (الباب الاول في العقل وما يبنى عليه من عقيدة التوحيد الواجبة وفرائض
العبادات اللازمة

* (الباب الثاني في مدح الصبر والتمسك وذم الجزع والتسرع
* (الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه
* (الباب الرابع في المشورة وبركتها وذم تركها ومجانبتها
* (الباب الخامس في العدل والانصاف وذم الظلم والابحاف
* (الباب السادس في الاتفاق والائتلاف وذم الشقاق والخلاف
* (الباب السابع في الوفاء وذم الغدر
* (الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة
* (الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف واغانة الملهوف
* (الباب العاشر في الصدق وذم الكذب

انما بدأنا أولاً بذكر العقل اذ به يقع الوصول الى معرفة الاشياء وعليه مدار
التكليف الذي جاءت به شرائع الانبياء وهو شرط في ترتب الثواب والعقاب على
الاعمال يوم الجزاء ولولا العقل وفضيلته لعم الحكم بالاستواء بين ذوى الدراية
والاغبياء فأقول والله الموفق لما يرضاه واياه أسأل الاعانة على ما أقصد وأتوخاه

(الباب الاول في العقل)

وما قص الله في محكم كتابه ومنزل خطابه وقد ضرب الامثال وأوضحها وبين بدائع
مصنوعاته وشرحها فقال وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ونقل عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال أول ما خلق الله تعالى العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر
فقال عز من قائل وعزني وجلالى ما خلقت خلقا أعز علي منك بك آخذوبك
أعطى وبك أحاسب وبك أعاقب واعلم ان العقل يتقسم الى قسمين قسم لا يقبل
الزيادة والنقصان وقسم يقبلهما فاما الاول فهو العقل الغريزي المشترك
بين العقلاء وهو قوة غريزية يتأق بها درك المعقولات وهذا القسم هو الذي به
يأتى تكليف الاحكام ويجرى القلم على صاحبه عند حصوله اما بالسنن
أو بالاكتلام وأما الثانى فهو العقل التجريبي وهو مكتسب ويحصل زيادته بكثرة
التجارب والوقائع وباعتبار هذه الحالة يقال ان الشيخ أكمل عقلا وأتم دراية وان
صاحب التجارب أكثر فهما وأرجح معرفة ولهذا قيل من بيضت الحوادث سواد
لمته وأخلقت التجارب لباس جدته وأرضعه الدهر من وقائع الأيام أخلاف درته
وأراه الله تعالى لكثرة ممارسته تصاريف أقداره وأفضيته كان جديرا برزانة
العقل ورجاحته فهو في قومه بمنزلة النبي في أئمة وقد يختص الله سبحانه بالطافه
الخفية من يشاء من عبادة فيفيض عليه من خزان مواهبه رزانه عقل وزيادة
معرفة يخرج عن حد الاكتساب يصير به سارا جماعا على ذوى التجارب والآداب
ويدل على ذلك قضية يحيى بن زكريا عليهم السلام فيما أخبر الله تعالى به في محكم كتابه
العزير حيث يقول وآتيناه الحكم صبيا فن سبق له من الله سبحانه سابقة في قسم
السعادة وأدركته عناية أزيلية لحظته بعين الرعاية أشرفت على باطنه أنوار
ملكوتيه وهذا يربانيه فاتصف بالذكاء والفطنة قلبه وأسفر عن وجهه الاصابة
ظنه وتشابه من فرط ادراكه حدسه وعلمه وأدركت خفايا الامور فكرته ولا تكاد
تخطئ الا ان يشاء الله فراسته وان كان حديث السن قليل التجربة كما نقل في قضية
سليمان وهو صبي حيث رد حكم داود عليهما السلام في أمر الغنم والحرث * وشرح
فلاك فيما نقله المفسرون ان رجلا دخل على داود عليه السلام أحدهما صاحب
غنم والآخر صاحب حرث فقال أحدهما ان هذا دخلت غنمه في الليل الى حرثي

فأهلكتهم وأكثته ولم تقولي فيه شيئا فقال داود في الحكم بينهم ما الغنم لصاحب
الحرث عوضا عن حرثه فلما خرجا من عنده مرآعا إلى سليمان عليه السلام وكان
عمره ذلك الوقت على ما نقله بعض أئمة التفسير إحدى عشرة سنة فقال ما حكم
بينكما الملك فذكر له ذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فعادا إلى داود وقال له
ما قال ولده سليمان فدعاه داود وقال ما هو أرفق بالفريقين فقال سليمان تسلم
الاغنام إلى صاحب الحرث وكان الحرث كرها فقلت عننا قيده ونمت قضبانه في قول
أكثر المفسرين فيأخذ صاحب الكرم الاغنام يأكل من لبنها ويتنفع بدورها
ونسلمها ويسلم الكرم اليه ليقوم به فاذا عاد الكرم إلى هيئته وصورته التي كانت
ليلة دخلت الغنم اليه سلم صاحب الكرم الغنم إلى صاحبها وتسلم كرمه كما كان
بعنا قيده وصورته التي كانت عليه فقال له داود القضاء كما قلت وحكم به على
ما قال سليمان وفي هذه القضية نزل قول الله تعالى في محكم التنزيل وداود وسليمان
اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكلا لحكمهم شاهدان ففهمناها
سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فهذه المعرفة والدراية لم تحصل لسليمان بكثرة التجربة
وطول المدة بل حصلت بعناية ربانية وأطراف الهيبة واذا قذف الله تعالى شيئا من
أنواره واهبه في قلب من يشاء من خلقه اهتدى إلى مواقع الصواب ورجح على
ذوي التجارب في كثير من الاسباب ويستدل على حصول كمال العقل في الرجل
بما يؤخذ منه وما يصد عنه فان العقل معنى لا يمكن مشاهدته فان المشاهدة من
خصائص الاجسام وبما لا ينفك عنها بل يعرف بآثاره وأحكامه فأقول يستدل
على عقل الرجل بأمر متعده (منها) ميله إلى محاسن الاخلاق واعراضه عن
رذائل الاعمال ورغبته في ابتداء صنائع المعروف وتجنبه عما يكسب عارا وبورثه
شئارا وقد قيل لبعض الحكماء يتم يعرف عقل الرجل فقال بقلة سقطه في كلامه
وكثرة أصابته فيه فقبيل فان كان غائبا فقال بأحد ثلاثة أسباب إما برسوله وإما
بكتابه وإما بهديته فأمرسوله قائم مقام نفسه وكتابه يصف نطق لسانه وهديته على
قدره فبقدر ما يكون فهمان نقص يحكم به على صاحبه وقيل من أكبر الأشياء
شهادة على عقل الرجل حسن مداراته للناس ويكفي أن حسن الإدارة يشهد
لصاحبه بتوفيق الله تعالى إياه فانه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
من حرم مداراة الناس فقد حرم التوفيق ولا يكفي في الدلالة على كمال عقل الرجل

الاغترار بحسن ملبسه وملاحة سمته وتسريع لحينه وكثرة صلفه وتطافه بربه اذ كم
من كيف مبيض وبعر مفضض وقد قال الاصمعي رأيت بالبصرة شيخا له منظر حسن
وعليه ثياب فاخرة وحوله حاشية وهرج وعنده دخل وخرج فأردت ان أختبر عقله
فسلمت عليه وقلت ما كنية سيدنا فقال أبو عبد الرحمن الرحيم مالك يوم الدين قال
الاصمعي فتعجبت منه وعلمت قلة عقله وكثرة جهله ولم يدفع ذلك غزارة خرجته ودخله
وقد يكون الرجل موسوما بالعقل مرموقا بعين الفضل فمصد رمنه حالة تكشف
حقيقة حاله وتشهد عليه بقلة عقله واختلاله ويتجسس في دعواه العقل بتوحيه
ومحاله كاذ كز أبو علي القاضي التنوخي عن عضد الدولة بن بويه انه كان قد قدم في
دولته أبا القاسم عبد العزيز بن يوسف واعتقد في كل عقله ورزانه تبلى وربحان
فضله فأناط به أزمة عقده وحله واعتمد اليه في أمر ملكه كله وكان نفاق الحاشية
يغطي عواره ويستتره وألسن الخدم والاتباع لعضد الدولة تمدحه وتشكره
وجماعة من عظماء الدولة تعرض عنه فلا تذكره وهو يتجسس بدعوى العقل وهو
أجهل من باقل ويتجلى بحسن التدبير وهو يجيد عن المعرفة عاقل ويظهر
الاستطالة على فضلاء الامائل وهو خال عن الفضائل واستمر ذلك برهة من الدهر
الى ان أناخ القدر المحتوم والقضاء المعلوم أن سافر عضد الدولة من العراق
الى همدان فبعه أبو محمد الخرنبازي يطلب خدمة وكان ذا دراية وفضل وعقل
ورزانه ونبل فلما رآه أبو القاسم قد خرج في جملة الجماعة خشى من تقدمه عند
عضد الدولة فيفتضح مستوره وتقع أموره فحسن لعضد الدولة رده من الطريق
وابعاده عن المحبة وأن يجري عليه شيء من الرزق بالبصرة وقيم به ما قال أبو علي
ابن القاضي كنت بين يدي عضد الدولة وقد قال لابي بكر بن شاهويه وهو من أصحاب
أبي القاسم عبد العزيز تمضي الى أبي محمد الخرنبازي وتقول له تمضي الى البصرة
ونحن نجري لك معيشة ترتزق منها قدر طال تبعك لنسا وتبعك معنا وقد تبرمنا منك
وليس في حضرتنا ما تحبه والسلامة لك في بعدك عنا وصاحنا أبو القاسم عبد
العزيز قد استعجب جماعة كثيرة في بعضهم غيبة عن أمثالك فانصرف عنا
واكتف بما رتبته لك ان شاء الله تعالى ثم ان عضد الدولة سير من خاصته شخصا
مع أبي بكر ليشهد ما يقوله وليسمع ما يجاوبه به أبو محمد بحيث لا يكتفم أبو بكر
شيئا من الجواب ليكون من أصحاب أبي القاسم فلما حضرا عند أبي محمد

حكاية

قال له أبو بكر صورة ما قاله عضد الدولة جميعه فقال أبو محمد لما سمع ذلك الامر
 للملك ولا خلاف له السمع والطاعة لتقدمه ولعمري ان الناس يجدوهم
 يسألون وبحظوظهم يستديمون ولو اني تقدمت عند الملك ونفقت لديه
 ما كان عجبا فقد نال منه وتقدم عنده من أنا أرجح منه ولما كان المقادير
 غالبه وليس للانسان عنها متقدم ولا متأخر وقد قيل من غالب الاقدار غلب
 ولكن أيها الشيخ لي حاجة أحب أن تبلغها الملك غني وهي كلمة فيها نصيحة وشفاء
 لما في الصدور فقال أبو بكر قل فاني أبلغها الملك فقال تقول له أنا صائر
 الى ما أمرت ومتوجه الى البصرة لامتنال ما رسمت ولكن بعد أن تقضي وطرا
 في نفسي وفيه شهرة لعظمتك وتنبه على انك لا تتخذ في ملكك ولا يلبس لك
 محق بمبطل وعاقل بجاهل ومسيء بحسن ويقظان بغافل وجواد بياخل وهو أن
 يتقدم في مقام عبد العزيز المكنى بأبي القاسم بين اثنين على رؤوس الاشهاد
 وتنقم منه انتقاما بالغا ويقال له اذ لم تبذل جاهك للمتهم ولم يكن عندك
 بر لضعيف ولا فرج لمكروب ولا عطاء لسائل ولا جائزة لشاعر ولا مرعى لمنتهج
 ولا مأوى لضعيف ولا ذب عن عرض مخدومك ولا استجلاب ثمار الاسنة بالادعية
 والمحامد لدولة أوجدتك ولا لك من العقل ما تميز به بين ما يكسب حمدا أو ذما فلم
 ألزمت نفسك أن يخاطبوك بسيدنا وتمديدك ليقبلها الداخولون ويقوم لك عظماء
 المملكة عند طلوعك عليهم ثم ان أبا محمد قام وركب وعاد قال أبو بكر بن شاهويه
 فعدت وقد سبقني الذي كان معي مشرفا وذلك للملك عضد الدولة فلما حضرت
 عنده وأبو القاسم بين يديه سكت فقال لي هات الجواب الذي ذكره أبو محمد فاستحييت
 من أبي القاسم ان أذكره فقلت سمعته الملك من المشرف الذي أنفذه معي قال
 قل فأنت كنت الرسول فاذا كرا الحديث على صورته كاه فوالله ان تركت منه حرفا
 لم تلق خيرا فما أمكنني الا أني سردت كلام أبي محمد كما قاله ولم أترك منه شيئا وأبو
 القاسم يتقدم في اهابه ويتمزق في جلده ويتغير وجهه ويتلون ألوانا عند كل كلمة
 منه فأقبل عليه عضد الدولة فقال كيف ترى يا عبد العزيز لاجزاء الله خيرا الآن
 علمت انك لا تعتمد حالة ترضى الله تعالى ولا تبني مكرمة ولا تحفظ مروءة ولا تحرس
 أمانه ولا يخرج فكري عنك ولا همتك الا في مال تجتذبه واقطاع لنفسك ثمره
 وتجعلني بابا من باب معاشك وجهه من جهات أرباحك تبعد من ينفعني وتقرب

من يفعل فذمتك معروفة وسيرتك معلومة وكنت أسمع من جرك النار الى قرصك
وشركك في جميع أحوالك وأذاك لمن يقصد أبوابنا ولكن لكل أجل كتاب ثم
أمر به فأخذ فظهرت بسوء فعله قلة عقله وبقبح قصده ضعف رأيه * وفي أمثال هذه
من الوقائع الشاهدة لأربابها باختلال الدراية وقلة العقل كثرة وانما خوف الاكثار
أوجب الاقتصاد على هذا المقدار وما أحسن جواب بزرجمهر وقد سأله أنوشروان
فقال ما خير ما أعطى الرجل فقال العقل فقال فان لم يكن قال أخ شفيق يستشير
قال فان لم يكن قال صمت طويل يستره قال فان لم يكن قال خلق حسن يعاشر به
الناس قال فان لم يكن قال منية عاجلة تريجه وتريج منه وقال أبو الرشيد الرازي
دخلت بغداد ولم أعرف بها أحدا ولم أعلم ما عمل في أمري فرأيت شيخا عليه أثر
الديانة وزى الصلاح فسلمت عليه وقلت له ياسيدي أنا رجل غريب وقد وصلت
الآن الى هذه البلدة ولا أعرف فيها أحدا وقد ضاق صدرى اذ لم أجدهم معرفة
من بلدى يهدينى الى سلوك طريق الارتفاق فلما سمع كلامى لم يزدنى على ان
أنشدنى هذين البيتين شعر

إذا كنت ذا عقل فلا تخش غربة * فما عاقل في بلدة بغير
يعذر رفيع القوم من كان عاقلا * وان لم يكن في أهله بحسب

ثم تركنى ومضى فلما سمعت ذلك منه علمت ان العقل هاد مرشد ومشيير مسدد
فاهتديت بنوره الوفاة فرزقنى الله كل مرام ومراد وقد وقعت من المتقدمين
نواذر هداهم الله اليها بنور العقل وأهداها السائمة النقل تشهد لمن صدرت عنه
بالرأى الجزل وترشد سامعها الى معرفة ردا الفرع الى الاصل * منها ان كسرى
كان من عقلاء ملوك الفرس وأثبتهم جنانا وأبسطهم قدرة وامكانا فرأى
في منامه رؤيا أحدثت عنده ضيق صدره واضطراب فكره فاستحضر من بلاده
الى حضرته علماء عصره وقصها عليهم ليكون على بينة من أمره فاتفقت كلمتهم
واتحدت اشارتهم ولم يقع عندهم خلف ولا شك فيما أدت اليه معرفتهم فقالوا له
أيها الملك ان هذه الرؤيا تدل على ان ولدك شيرويه لابد ان يقتل أباه ويجلس على
سرير ملكه ويتصرف في الخزان والمالك يسمع هذا القول ولا يشيعه ويكنمه
عن كل أحد ولا يذيعه فانه لابد ان يقع هذا جميعه ثم تفرقوا فاعتمد كسرى حالة أذاه
اليها عقله واستخرجها فكره فان لم تصح رؤياه وكان المنام أضغاث أحلام

فما يضره فعله وان صبح منامه يقتص من قاتله بها فأخذ سمها قاتلا لساعته وخطاه
 بمججونه ووضع في قارورة وختمها وكتب عليها بخطه دواء للجماع من تناول منه
 وزن درهم جامع مهما شاء من غير ضرر ووضع تلك القارورة في خزانته تحت ختمه
 بحيث لم يعلم بذلك أحد من الناس فاطبة فنامت أيام حتى قتله ولده شيرويه
 وجلس على سرير مملكته ثم أخذ يعتبر الخزانين فلما وقف على تلك القارورة وقرأ
 ما عليها فرح فرحا عظيما وقال هذا المججون كان أبي يستعين به على جماع شيرين
 وأخذ من المججون وزن درهم فبات من ساعته وعدت هذه الحالة من كمال عقل
 كسرى وحسن فكره وكان كسرى يقدم يونان الوزير على جميع وزرائه وأصحابه
 ويعظم أموره ولا يعتمد مع بقية الوزراء مثل ما يعتمد معه فقالوا له ما السبب في أن
 الملك يرجع علينا يونان ويقدمه فقال لهم ما معناه أن من خصه الله بكل عقله
 وزيادة معرفته يقدم على نظرائه وأبناء جنسه وهذا يونان لما أفضت إلى
 نوبة الملك تشاغلت أياما بالصيد فكتب إلى يعلم الملك أن خمسة أشياء ضائعة
 المطر في الأرض السحابة والسراج المشتعل في ضوء الشمس والمرأة الحسنة
 الصورة عند الرجل الاعشى والطعام الطيب عند المريض والرجل العاقل عند
 من لا يعرف قدره فعملت أن قصده بهذه الحكمة أن يوقظني لتدبير المملكة فلما
 دخلت من الصيد أحضرته وقلت له صف لي ملوك الدنيا وسيرتهم في رعاياهم
 لاختار ما عمل به منها فقال الملوك ثلاثة واحد ينتصف لرعيته من نفسه ويتجاوز
 عنهم فلا ينتصف منهم لنفسه فذلك أعلاهم درجة وأقومهم سيرة وأكملهم عقلا
 وأدومهم ملكا وأطوعهم رعية وأعمرهم بلادا وأملكهم ألقاب رعاياه وواحد
 ينتصف لهم من نفسه وينتصف منهم له فهو أوسطهم درجة فانه يعمل بالعدل ولم
 يصل إلى درجة الفضل وواحد ينتصف منهم لنفسه ولا ينتصف لهم من نفسه فهو
 أنزل درجة وأفجع سيرة وأخرب بلادا لا تقر قلوب رعاياه من الاضطراب ولا ألسنتهم
 من التضرع إلى قيم العالم في إزالة ملكه وتعجيل هلكه فهذه أحوال الملوك
 وسيرتهم في رعاياهم فانظر أيها الملك إلى هذه الثلاثة فاختر لنفسك ما أردت منها
 وأنا أعلم أن الملك لا يختار لنفسه الأسيرة الأولى لأن نفس الملك شريفة وهمته
 عالية فهو يرغب في ارتقاء أعلى درجات الملوك ويميل إلى اقتناء حميد الذكرو جميل
 السيرة ويؤثر عمارة نواحي بلاده وأقطار مملكته ويحب ما ينهي به مواد أمواله

حكاية بديعة

وجهاً أعماله وبود أن يتلك أحرار القلوب وتخلد بعده سيرة تنضرب بحسبها
 الأمثال فلما سمعت كلامه علمت أنه رزق عقلاً وفضلاً فعملت بقوله واهتديت
 بحكمه ولم أجد عند غيره ما وجدته عنده فلذلك خصصته بالتقديم وأزنته منزلة
 التي يستحقها * وقال تميم بن عددي البربوعي كنت مع عبد الله بن العباس عند
 منصرفه من دمشق فسألته في بعض الأيام وقلت له بماذا يتم عقل الرجل فقال
 إذا صنع المعروف مبتدئاً به وجاد بما هو محتاج إليه وتجاوز عن الزلة وجازى على
 المكرمة وتجنب موطن الاعتذار فقد تم عقله حفظت ذلك منه وأصقته بقاى
 ثم بعد أيام زلنا منزلاً فطلبنا طعاماً فلم نجده ولا قدرنا عليه فأنزى إذا كان قد نزل
 بذلك المنزل قبلنا بأيام قليلة في جمع كثير فأتوا على ما كان فيه من الطعام فقال
 عبد الله لو كيله أخرج إلى هذه البرية فلعن تجد به أراعيامه طعام فضى الوكيل
 ومعه غلمان فأطالوا التوقف فلما كادوا يرجعون لاح لهم خباء فأتوه فوجدوا
 فيه عجوزاً فقالوا الهاهل عندك طعام بنتاعه منك فقالت أما طعام بيع فلا ولكن
 عندى أكلة لي وباولادى إليها أمس حاجة قالوا وأين أولادك قالت في رعيهم
 وهذا وقت عودهم قالوا فما أعددت لهم قالت خبزة هي تحت ملتها أنتظرونها أن
 يحيثوا قالوا لها فجودى لنا بنصفها قالت لا والله كن بكلها قالوا ولم منعك النصف
 وجدت بالكل ولا خبز عندك غيرها قالت ان اعطاء الشطر من خبزة نقيصة
 واعطاء الكل فضيلة فأنا منع ما ينقصنى وأجود بما يرغنى فأخذوا الخبزة لفرط
 حاجتهم إليها فلما أتوا عبد الله أخبروه خبر العجوز قال أرجعوا إليها فاحملوها
 في دعة وأحضروها فرجعوا إليها وقالوا لها ان صاحبنا أحب أن يراك قالت ومن
 هو صاحبكم قالوا عبد الله بن العباس قالت ما أعرف هذا الاسم قالوا العباس بن
 عبد المطلب وهو عم النبي صلى الله عليه وسلم قالت والله هذا الشرف العالى
 فومى أنصاره قالوا نعم قالت فما يريد منى قالوا يريد أن يكافئك على ما كان منك
 قالت لقد أفسد الهاشمى ما أنزل له ابن عمه عليه السلام والله لو كان ما فعلت معروفاً
 لما أخذت عليه ثواباً وانما هو شئ يجب على كل انسان أن يفعله قالوا فإنه يجب
 أن يراك ويسمع كلامك قالت أصبر إليه لاني أحب أن أرى رجلاً من جنح النبي
 صلى الله عليه وسلم وعضوا من أعضائه فلما سارت إليه رحب بها وأدنى مجلسها
 وقال ممن أنت قالت من كلب بن وبرة قال كيف حالك قالت لم يبق من الدنيا ما يفرح

الاوقد بلغته واني الآن أعيش بالقناعة وأصون القرابة وأنا أتوقع مفارقة الدنيا صباحا ومساء قال أخبرني ما الذي أعددت لاولادك عند انصرافهم بعد أخذنا الخبر قالت أعددت لهم قول العربي

ولقد آيت على الطوى وأطله * حتى أناله به كريم المأكل

فأعجبه قواها فقال لبعض غلمانه انطلق الى خباتها فاذا أقبل بنوها فجيهم فقالت للغلام انطلق فكن بغناء البيت فانهم ثلاثة فاذا رأيتهم تجدا أحدهم دائم النظر نحو الارض عليه شعار الوقار فاذا تكلم أفصح واذا طلب أنجح والآخر حديد النظر كثير الحذر اذا وعد فعل وان ظلم قتل والآخر كأنه شعله نار وكأنه يطلب بنار فذاك الموت المائت والداء الكابت فاذا رأيت هذه الصفة فهم فقل لهم عني لا تجلسوا حتى تأتوني فانطلق الغلام فأخبرهم الخبر فابعد أمده حتى جاؤوا فأدناهم عبد الله وقال افي لم أبعث اليكم والى والدتكم الا لاصح من أمركم وأصنع ما يجب لكم فقالوا ان هذا لا يكون الا عن مسئلة أو مكافأة فعل جميل تقدم ولم يصدر منا واحدة منها فان كنت أردت التسكرتم مبتدئا فغرو فلك مشكور وبرك مقبول مبرور فأمر لهم بسبعة آلاف درهم وعشرة من النوق فقالت لهم العجوز ليقل كل واحد منكم بيتا من قوله

فقال الاكبر شهدت عليك بحسن المقال * وصدق الفعال وطيب الخبر
فقال الاوسط تبرعت بالبذل قبل السؤال * فعال كريم عظيم الخطر
فقال الاصغر وحق لمن كان ذا فعله * بأن يسترق رقاب البشر
فقالت العجوز فعمرك الله من ماجد * ووقيت ما عشت شر القدر
ثم ودعوه وانصرفوا قال عيم البر بوعى فالتفت الى وقال لي يا عيم وددت لو وجدت مريدا في ابتداء المعروف الى هذه المرأة وبنها وجعل يتأوه من تقصيره عن مراده في ذلك فقلت له لقد أحسنت وأرجحت وقد شهد ففعلك بما سبق من قولك فأنت أتم الناس عقلا وأكملهم مروءة ومن كمال عقل ابن عباس انه قيل له ما منع عليا عليه السلام أن يعثك مع عمرو بن العاص في التحكم فقال حاجر القدر ومحنة الابتلاء وقصر المدة أما والله لو كنت مع عمرو وجلست في مدارج أنفاسه ناقضا ما أبرم ومبرما ناقص أطيرا إذا شف وأشف اذا طار ولكن جرى قدر وبقي أسف ومع اليوم غد والآخرة خير لا مبر المؤمنين * وقيل ان اياس بن معاوية القاضي كان

مطلب

حكاية

من أكبر عقلاء العالم وكان عقله يهديه الى سلوك طرق لا يكاد يسلكها من لم يمتد
اليها فكان من جملة الوقائع التي صدرت منه وشهدت له بالعقل الراجح والفكر
القادح انه كان في جماعة رجل مشهور بين الناس بانه أمين يستودع لهم فاتفق
ان رجلا أراد ان يحج فأودع عنده هذا الامين كيسا فيه جملة من الذهب ثم حج فلما
عاد بعد مدة جاء الى الامين وطلب كيسه منه فأنكره ووجهه فجاء الى القاضي
اياس وقص عليه القصة فقال له القاضي فهل أخبرت أحدا غيري فقال لا قال هل
علم ذلك الامين انك أتيت الى لتخبرني قال لا قال فهل نازعته بحضرة أحد قال لا
قال انصرف واكنم أمرك ثم عد الى بعد غد فانصرف ثم ان القاضي دعا ذلك الرجل
المستودع وقال له قد حضر مال كثير وقد رأيت أن أودعك اياه وأتركه عندك
فاذهب ورتب موضعا حريزا فمضى ذلك الرجل فحضر صاحب الوديعة فقال له
اياس امض الى خصمك واطلب منه وديعتك فان منعك قل له تمضي معي الى القاضي
لا أعلم بذلك وأنت اكنم أنا وأنت فلما جاء دفع اليه كيسه فجاء الى القاضي وأعلمه
انه قدر دعليه وديعته وانصرف فجاء ذلك الامين الى القاضي لوعده طامعا في أن
يتسلم المال فسمعه القاضي سبا كثيرا وأبطل قوله وكانت هذه من جملة ما يدل على
عقله وصحة فكره

(خاتمة لهذا الباب)

مشملة على حكم متنوعة أخرجتها التجربة من ينبوع العقل تفيد ناظرها فضل اعتبار
وتكسبه زيادة واستبصار * قيل كان رجل من حكماء الاوائل له عقل ودراية وأدب
وتجربة فسمع به ملك أرضه وسلطان اقليمه فاستدعاه اليه وقر به منه وباسطه باقباله
عليه ومجاذبته له فقال له الملك مامعناه انك أيها العاقل الحكيم قد خصصت بسمت
قويم وعقل بين وأدب واف ومنظر مقبول وتجربة وقفت بها على حقائق الامور
فلم رضيت لنفسك بالمقام على التقصير عن حفظك بالبعد عنا وقد تفحنت لك أبواب
الرغبة فيك والميل اليك والانتفاع بعقلك واجتناء ثمره معرفتك فقال العاقل
الحكيم للملك مامعناه ان كان قصد الملك في مقاله أن يتطلع الى جواب أحتج به لا قيم
عندنا في تباعدى عن رتبة القرب من الملك وقنوعى بالدرجة السفلى دون
الدرجة العليا فهذا أمر لا يثقل على كامل العقل ولا يتجنى كثير نفع في ابالة الملك
وان كان قصد الملك أن يحرك ساكن العقل ليفيض اللسان من لآلى الحكمة

ما ينفسد منه الملك عقودا يحل بها جديداً فعالة ويتخذها جنة واقية من طارئة
الحوادث فهذا مطلب شريف تسارع النفس الى التلبس به وتنفعه القوى
الانسانية له ويشرق نور العقل فيهدى الى سلوك سبيله فقال له الملك مامعناه ان
كل واحد منهم ما غرض مطلوب ومبتغى مقصود فاذا كرمبتدأ عذر نفسك ثم اتبعه
بجواهر حكمك وتناجى عقلك فقال العاقل مامعناه ان الملك قد افاض على الناس
قربه وأحلنى في الذروة العليا من رتبته ومنحني بسطة في كل مبتغى ومكنة من كل
منتهى ولا منى على التعاقد عن المبادرة الى هذه المحاب ولا مرد لما قاله الملك
ولا يتطرق اليه شك مريب غير أنى يقنوعى بالبلغة واقتصارى عن دفع الضرورة
وتجنبى لمواطن الترفعين واعراضى عن البدار الى الدخول فى أبواب الكرامة
التي منحها الملك ومنع ارتعائى منها أجدنى آمن السرب فارغ السر قليل الحرص
لا أقصد أحداً بمكره ولا أستهدف لأذى مخلوق وليس واحد من أتباع الملك
الوالجين أبواب الا وقد ملكه الحرص واستهواه الهوى واستعبده الطمع حتى
اقتاده بزمامه فكل منهم يرمى بطامح نظره الى زيادة مال يستلمه البرضى بها ساخط
حرصه ويمتدأ طمعه الى جرة تحت بتوقعها يجزها الى قرصه قد استفادوا
بكثرة ما خولوه من الملاذ المستجمعة لديهم فقرأ نفس لا يحصل معه غنى ولا يفارقه
فاقة فهم فى فرط احتياهم فى طلب المزيد أبون فى دفع من يتوهمون عنده أدنى
جنوح الى اقتراب مدارجهم واقتحام مساعيم متى بدى لهم مرهوب يقطع مأمولا
حملهم الجزع على ارتكاب كل ما فيه دمار ووبار واذا لاح لهم مرغوب يبخس سؤلا
أالجأهم الحرص على اقتناصه الى فعل ما يعقبه وبال وعطب وقد بما قيل الحرص
مورد موارد الهلكة ويحمل على التغرير بالمهجة وينزع لباس السلامة ولقد
بلغنى مامعناه ان عظيم من أكسرة الفرس جلس يوم نبروز لدخول الناس عليه
بطرف التحف فحضر المويدان وهو اسم حاكم الحكام ومعه منديل مشدود على
شئ فوضعه بين يدي كسرى وحله فاذا فيه خمة كبيرة فقال ما هذا فقال انى كنت
قد خرجت الى مكان النزهة فرأيت بازيا قد تبع دراجة فجاءت الدراجة الى أجمة
قد وقعت فيها ناراً فالتقت نفسها فى الاجمة فهلكت فدخل البازى من حرصه خلفها
فاحترق وأنا أراه فوقفت مفكراً فى حاله وما فعل به حرصه ثم أخذته وقد صار خمة
ورأيت انه من أبلغ المواظف فأحضرت بين يديك لتعلم ان الحرص مقود الى

الهلاك والبنوار وحيث اتصف من بيباب الملك بهذه الصفات التي أيسرها الحرص
والاخلاق التي أهونها الطمع فاذا امتثلت أمر الملك وحلت بالمكان الاثيل
والمنزلة السامية من دولته فوقوا الى سهام العناد وقد حوا الى زناد العداوة
ونصبوا في مدارجى جبال الغوائل فان تركت الاستعداد لهم ولم أعمل الحيلة
في دفعهم قدّم ما نبئت وأشرفت على خطة خسف وان حذرت بغيمهم ولبست جنن
التحفظ من كيدهم أنعبت فكري وأضعت عمري وقد لا أنفك عن ظهورهم
على وظفرهم بي وقد قيل من رقد حذره عن معانده حل بساحة العطب ومن
أيقظته الاوجال حرم لذة الدعة وراحة العيشة وأنا امرؤ أحب السلامة وأكره
زوال العافية ولو ابتليت بمعاند لم أجد قلبي مكافئ له على بغيه ولا مضاهيا لكيد
وقد قيل المراء أمين على نفسه واللييب من ترك مالا طاقة له به فانه أسير لم يكون
أمره وأبقى للأمال فيه ورأيت الملك قد استقر عنده الاستغناء بمن في كنفه فأقباله
على من طرأ عليه لا ينفك عن ملل واستئقال وذو النفس المهدية يصونها عن
التعرض لذلك فهذا عذرا لا يسوغ للعاقل أن يطوى دونه كشحا ولا يعرض عنه
جانبا وأما ما يتغيه الملك من حكم رأى يقتدى بها وجواهر عقل ينظمها زينة
في أجياد أفعاله فأقول اذا أشكل عليك أمر ان لا تدري أيهما أرشد فخالف
أقر بهما الى هوال فان أكثر ما يكون الخطأ مع الهوى والاقدام على الفعل بعد
التأني فيه أخزم وأحسن من الامساك عنه بعد الاقدام عليه اجتهد كل الاجتهاد
أن تكون خبيرا عالما بأمر ولا تلك وأحوال عمالك وأفعال نوابك متطلعا الى
ذلك فان المسمى منهم والمقصر منهم والمعتدى والخائف من خبرتك وعلك بأمره
قبل أن تصيبه عقوبتك يرتدع وان المحسن والأمين يستبشر بعلمك بحاله قبل أن
يأتيه معروفك فيقوم على نصحهم ويرداد فيه لا تترك حراسة الملك ولا تعرض عن
مباشرة جسم أمره فيعود شأنه ضعيفا ولا تشغل نفسك بمباشرة صغير أمر فيصير
كبيره ضائعا لا يجتمع الملك بين المحسن والمسمى في منزلة واحدة ويحفظها عنده
سواء فان ذلك يحمل المحسنين على التقصير والمسيئين على زيادة الاساءة
لكن يقابل كلا منهما بما يستحقه من اكرام وانتقام فيه تمام الحراسة والسياسة
وليكن أبغض رعية الملك اليه أكثرهم كشفا لعائب الناس عنده فان في النامس
معائب وأحق من سترها وكره كشف ما غاب عنه منها الملك فانما عليه احكام

ما ظهر والله تعالى يحكم على ما بطن اعلم ان رأيت ووقتك لا يتسع لجميع الامور
وجملة الاشياء فاجعله للمهم منها فان ما صرفته من رأيت ووقتك لغير المهم ازراء
بالمهم وعليك بحب العلم وأهله العاملين به ورحمة الضعفاء والرفق بهم والنظر
في أمور الرعية والاجتهاد في مصالحهم فهم عباد الله الذي استرعاه الله لهم ويسأل
عنهم وقد قال صاحب الشريعة النبي المعصوم صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم
مسؤول عن رعيته ولا يغفل الملك عن اقامة شرائع الشرع واتباع ما يقوله جملة
وتفصيلا في تثبيت قواعد العدل وتقريرها على ما يصلح به الناس فان ذلك يحبي
الحق ويميت الباطل ويكتفي به دليلا عليه ولا بد للملك من خاصة من خدمه وبطانة
من أتباعه وجماعة من جنده يجعلهم محل اعتماده ويستطيع بهم ومنهم مستورات
الاعراض فليعتبر الملك في مبدأ الامر أخلاقهم وشيمهم وصفاتهم ويراف اليه
من تحلى بحميدها ويقصى من اتصف بذيئها ولا تركن الى خائن ولا تعمدن على
شره ولا تثقن بكذوب ولا تسمعن نصيحة جهول ولا تقبلن قول حسود ولا تأخذن
برأي دني ولا تكثرن محادثة مسيء الخلق وليتفق الملك أحوال حاشيته اقتقاد
الجهل بذل خلاط النقود فينفى الزيف منها ويختص بخالصها وقد جرى على السنة
العلماء والحكماء السالفين ألفاظ من الحكم المتقاة من جواهر الحكم ما هو
أنفع لمأمله والمستعمل له من كنوز الذخائر (منها) من قام من الملوك بالعدل والحق
ملك قلوب رعاياه ومن قام بالجور والقهر لم يملك منهم الا التصنع وكانت قلوبهم تطلب
من يملكها (ومنها) لينظر الملك الى المتنصحين له فان دخل من حيث العدل
والصلاح فاقبل نصحه واستشره وان دخل من حيث مضار الناس فاحذره
وتحرز منه (ومنها) زمان الجائر من الملوك أقصر من زمان العادل لان الجائر
يفسد والعادل يصلح والافساد أسرع من الاصلاح (ومنها) من مدحك بما
ليس فيك من الخليل اذا رضى عنك ذمك بما ليس فيك من القبيح اذا سخط منك
(ومنها) موت العلماء والعقلاء وان كان عظيمافهوا أهون من تقدم السفل من
الناس على رقاب الاحرار فلما سمع الملك مقالة في الاعتذار وفهم ما تلاه عليه
من الحكم العظيمة المقدار النفيسة الاقدار عرضه على ناقد عقله وثاقب فكره
فتملقاه بالقبول والاعتذار وعلم صدق مقصده وصحة معتقده فصدق عن الانكار
واتخذ ما أورده من الحكم وقصده من جواهر الحكم نجا يهدي به آناء الليل

وأطراف النهار وفي هذا المقدار بلاغ ومقنع في حصول البغية للمقتدى وظهر لعلو
 رتبة العقل وفضيلة صاحبه وحيث ظهرت فضيلة العقل نجز المطلوب من اتيان
 ما تحرر في بابه والله سبحانه يأخذ ويعطي به واليه مناط التكليف * فلنردف بابه
 ببيان ما أوجبه الله سبحانه وتعالى على خلقه وما اقترضه على عباده عند حصول
 صفة العقل لهم من العقيدة التي يجب العمل بها والوقوف عندها والاعمال التي
 تلزم المحافظة عليها واتباع طريقتها وهي التي كان العناية عليهم رضوان الله
 والسلف الصالح تغمدهم الله برحمته يتقربون الى الله باعتقادها ويحملون على
 المحافظة عليها والعمل بها أنفسهم بجدها واجتهادها وقد صنف أئمة العلماء كتباً
 في بيانها وتعظيم شأنها وتقسيم أركانها وتعليم الأئمة انه لا بد من اعتقادها
 في حصول ايمانهم من بسط المقال فأسهب وأطال الكلام فأطنب وحاول
 ما قيل في ذلك فتعب وأنعب ومنهم من اختصر واقتصر حتى كاد لا يقوم بما وجب
 فخفضت أو طاب الأقاويل وطويت بساط التطويل واستخرجت زبدة مقاصد
 ما قيل ونلخصت هذه العقيدة وسميتها مفتاح الفلاح في اعتقاد أهل الصلاح وهي
 عقيدة أهل السنة والمورثة لمعتقداتها ان شاء الله دخول الجنة وهي ان الله
 واحد لا شريك له فرد لا مثل له صمد لا ند له قديم أزلي دائم أبدي لا أول لوجوده
 ولا آخر لا بدية له قيوم لا يقضى له الابد ولا يغيره الابد بل هو الاول والاخر والظاهر
 والباطن منزّه عن الجسمية ليس كمثله شيء ولا يشبهه شيء مستوعب على العرش كمال
 وبالمعنى الذي أرادوا السماوات والارض والعرش والكرسي في قبض قدرته وهو
 فوق كل شيء فوقية لا ترده بعد اعن عباده وهو أقرب الى العبد من حبل الوريد
 وهو على كل شيء شهيد وهو معكم أينما كنتم لا يشابهه قرب به قرب الاجسام منزّه
 عن أن يحده زمان مقدس عن أن يحيط به مكان تراه أنصار الابرار في دار القرار
 على ما دلت عليه الاخبار والآثار حتى قادر جبار قاهر لا يعتره عجز ولا قصور
 ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والملكوت والعزة والجبروت خلق الخلق وأعمالهم
 وقدر أرزاقهم وآجالهم لا تحصى مقدوراته ولا تنهاى معلوماته عالم بجميع
 المعلومات لا يعزب عنه مثقال ذره في الارض ولا في السماوات يعلم السر وأخفى
 ويطلع على ما جسد الضمائر وخفيات السرائر ويريد الكائنات مدبر الحادثات
 لا يجري في ملكه قليل ولا كثير جليل ولا حقير خير أو شر نفع أو ضرر لا يقضاه

وقدره وحكمه ومشيئته فإشاء كان وما لم يشأ لم يكن فهو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه ولا مهرب لعبده عن معصيته إلا بتوفيقه ورحمته ولا قوة له على طاعته إلا بمعيته وإرادته لو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوه هادون إرادته ومشيئته لعجزوا سميع بصير متكلم بكلام قديم لا يشبه كلام خلقه والقرآن والتوراة والانجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله والقرآن الكريم مقروء باللسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وكل ما سواه سبحانه وتعالى فهو حادث أو جده بقدرته فهو الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى حكيم في أفعاله عادل في قضائه منزّه عن الظلم وأنه لا يتصرف في ملك غيره ليكون تصرفه فيه ظلماً متفضلاً بالإيجاد متقول بالانعام لا عن وجوب وحاجة لوصب العذاب على العباد لكان منه عدلاً وإثباته لعباده على الطاعات متمحض كما لا يسأل عما يفعل وهم يسألون بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيده فوجب على الخلق تصديقههم فيما جاؤوا به ثم بعد اعتقاد كلمة التوحيد على ما ذكرناه يجب التلفظ بالشهادة بأن (محمد) صلى الله عليه وسلم رسول الله بعثه برسائله إلى الخلائق كافة وجعله خاتم الأنبياء ونسخ بشرعته الشرائع وجعله سيد البشر والشفيع في المحشر أوجب على الخلق تصديقه فيما أخبر به من أمور الدنيا والآخرة ولا يصح إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت من سؤال منكروك وبكبر وهما ملكان من ملائكة الله تعالى يسألان العبد في قبره عن التوحيد والرسالة ويقولان من ربك وما دينك ومن نبيك ويؤمن بعذاب القبر وأنه حق وإن الميزان حق وإن الصراط حق وإن الحوض حق وإن الموت حق وإن الحساب حق وإن الجنة حق وإن النار حق وإن الله تعالى يدخل من يشاء الجنة بغير حساب وهم المقربون وأنه يخرج عصاة الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ويؤمن بشفاعته الأنبياء ثم بشفاعته العلماء ثم بشفاعته الشهداء وإن بعد فضل العصابة رضي الله عنهم وترتهم وإن يحسن الظن بجميع العصابة على ما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك مؤمناً وموقناً فهو من أهل الحق والسنة مقارن لعصاة الضلال والبدعة رزقنا الله الثبات على هذه العقيدة وجعلنا من أهلها ووفقنا للدوام إلى

المات على التمسك والاعتصام بجملها انه سميع مجيب * فهذه العقيدة
 قد اشتملت على أحد اركان الاسلام الخمسة وبقية الاربعة الاخرى فلا بد
 من التعرض الى ذكرها فان الاسلام بنى على قواعد خمس على ما نطق
 به الحديث النبوى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بنى الاسلام على
 خمس ثم ادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة
 والحج وصوم رمضان هذا لفظ الحديث الصحيح المتفق على صحته والركن
 الاول وهو التوحيد وما يتعلق به والعقيدة المذكورة كافية فيه
 * (والركن الثانى الصلاة ولا بد من التعرض للطهارة قبلها فانه شرطها) *
 فنقول الطهارة تنقسم الى قسمين طهارة من الخبث وهو النجاسة وطهارة من
 الحدث وهو ما ينقض الوضوء ويمنع من الصلاة ولا تحصل الطهارتان الا بالماء
 المطلق والنجاسة سواء كانت على البدن أو على الثوب يجب ازالتهما ويجب
 الاحتراز من مقارنة النجاسة خصوصا من البول عند قضاء الحاجة للانسان
 ويجب الاستنجاء من البول والغائط وهو بالماء أفضل منه بالحجر وأما طهارة
 الحدث فتقسم الى وضوء وغسل فأما الوضوء فهو أن يبدأ بالتسمية وغسل الكفين
 وينوى رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستحب التنية ويتمضمض ويستنشق
 ويغسل وجهه ثم يديه مع المرفقين ويطول الغرة فوق المرفقين ثم يمسح رأسه يبدأ
 بمقدمه ثم يمسح أذنيه ظاهرا وباطنا ثم يغسل رجليه مع الكعبين ويطول الغرة
 فوق الكعبين ويبدأ باليمين ويخلل بين أصابعه ويفعل ذلك ثلاثا ثلاثا والوضوء
 مشتمل على فروض وستن فأما الفروض فالنية عند غسل الوجه واليدين مع المرفقين
 ومسح بعض الرأس وغسل الرجلين مع الكعبين والترتيب وأما السنن فاعدا ذلك
 والبداءة باليمين من السنن لا من الفروض وكذلك الاذكار * وتفصيلهما أن
 يقول عند المضمضة اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وعند الاستنشاق اللهم
 أوجدنى راحة الجنة ويقول عند غسل الوجه اللهم بيض وجهى بنورك يوم
 تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهى يوم تسود وجوه أعدائك ويقول عند
 غسل اليدين اليمنى اللهم أعطنى كتابى بيمينى وحاسبنى حسبا يسيرا وعند غسل اليد
 اليسرى اللهم انى أعوذ بك أن تعطينى كتابى بشمالى أو من وراء ظهرى ويقول
 عند مسح الرأس اللهم أطلنى تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ويقول عند

مسبح الاذنين اللهم اجعلني من استمع القول فاتبع أحسنه اللهم أسمعني منادى الجنة مع الأبرار وان مسبح رقبته كان حسنا ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والاغلال ويقول عند غسل الرجل اليمنى اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل الأقدام وعند اليسرى اللهم اني أعوذ بك من أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل أقدام المنافقين * واذا فرغ من الوضوء يرفع رأسه الى السماء ويقول أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فهذه الاشارة المختصرة تغني في حصول المقصود من الوضوء ومعرفة وحيث ظهرت فرائضه وسننه فلا بد من شرح ما ينتقض به وتلخيص الكلام فيه ان الوضوء ينتقض بأربعة أسباب الاول ماخرج من أحد السبيلين كيف ما كان والثاني زوال العقل الا النوم قاعدا متكئا والثالث لمس بشرة المرأة بشئ من بشرته والرابع مس الفرج من الأدمى بباطن الكف ولا ينتقض الوضوء بالفصد ولا بالرعاف ولا بالحجامة ولا بالشك في الحدث بعدتيقن الطهارة ومن انتقض وضوءه لا يجوز له أن يصلي ولا أن يحمل المحض ولا يمسه وأما الغسل من الجنابة فأول ما يعتمد أن يغسل فرجه من أذى ان كان عليه ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ثم ينوي الغسل من الجنابة واستباحة الصلاة ويتدبى بجانب رأسه الايمن فيفيض الماء عليه ثم على الجانب الايسر ثم على وسطه ويخلل أصول شعره ثم يصب الماء على جسده كله ويدلك ما اتصل اليه يده من بدنه ويكرره ثلاث مرات ويقول اذا تم اللهم طهرني من الذنوب كما طهرتني من الحدث والغسل مشتمل على فرض وسنة فأما الفرض بعد النية فايصال الماء الى جميع الشعر والبشرة والباقي سنن وقد استقصينا تفصيل ذلك في المختصر المسمى امثال الاشارة في أعمال الطهارة وفي ذلك غنية عن الاطالة وبسط العبارة أن الغسل تارة يكون واجبا كما ذكرناه وتارة يكون سنة فاذا كان واجبا على ما شرحناه بالجنابة كان أثره في ازالة ما حرم على الجنب فانه قبل أن يغتسل يحرم عليه أن يصلي وأن يقرأ القرآن وأن يحمل المحض أو يمسه وأن يلبث في المسجد فاذا اغتسل جازله ذلك كله وأما السنة فهو غسل الجمعة والعيدين وما في معناها من غسل الكسوف والاستسقاء والغسل من غسل الميت وغسل الكافر اذا أسلم الى غير ذلك من السنن وأثرها حصول الثواب لفاعلهما من غير

عقاب على تاركها * (خاتمة) * قد تدعو الحاجة في بعض الاحوال الى لبس الخف والمسح عليه بدلا عن غسل الرجلين فلا غنى عن الاشارة الى شئ من أحكامه فان كان في الاقامة فدته يوم وليلة وان كان في السفر المجوز لقصر الصلاة فثلاثة أيام ولياليهن وأول المدة من وقت الحدث بعد لبس الخف ويشترط لجواز المسح أن يكون الخف ساترا محل الفرض من الرجل وأن يمكن متابعة المشي عليه وقد لبسه على طهارة كاملة والشك في انتهاء المدة أو في استدائها في السفر أو في الحضر يوجب غسل الرجلين واذا خلع الخف وهو على طهارة المسح كفاه غسل رجليه ولا يحتاج الى إعادة الوضوء على الاصح ويكفي مسح القليل من أعلاه دون أسفله فهذا ما يتعلق بالطهارة وقد مناد كرها لكون الصلاة تتوقف عليها فان الطهارة مفتاح الصلاة على ما نطق به الحديث النبوي وقد تعين القول في الصلاة وأحكامها فالصلوات المكتوبة في اليوم واللييلة خمس وقد بين جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوقاتها فأول الوقت أفضل من آخره فأول وقت الظهر اذا زالت الشمس عن وسط السماء وآخره اذا صار ظل كل شئ مثله وأول وقت العصر اذا زاد الظل عن آخره وقت الظهر أدنى زيادة وآخره الى غروب الشمس وأول وقت المغرب غروب الشمس ويمتد اذا شرع فيها الى تمامها ولو الى غروب الشفق الاحمر وأول وقت العشاء بعد غروب الشفق الابيض ويمتد الى طلوع الفجر الثاني وأول وقت الصبح طلوع الفجر الثاني ويمتد الى طلوع الشمس والصلاة اذا وقعت في وقتها المذكور لها كانت أداء في أوله أو في آخره لكن أوله للفضيلة وآخره للجواز وان وقعت خارجا عن الوقت كانت قضاء ولا بد في صحة الصلاة من ستر العورة وعورة الرجل ما بين سرتيه وركبته وكذا عورة المرأة المملوكة وأما الحرّة فجميع بدنها عورة سوى الوجه واليدين وكذلك الابن من استقبال القبلة الا في النافلة في السفر وفي المحاربة اذا اشتد القتال وفي الصلاة فروض وسنن فان ترك شيئا من فروضها بطلت صلاته وان ترك شيئا من سننها لا تبطل * (والفروض) * هي النية وتكبيرة الاحرام والقيام وقراءة الفاتحة والركوع والرفع من الركوع والسجود والجلوس بين السجدين والطمأنينة في هذه الاربعة والجلوس في آخر الصلاة والتشهد فيه والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسليمة الاولى ونية الخروج من الصلاة على قول وترتيبها على الوجه

المذكور وما عدا هذه الفروض فسنن ولا يجوز ترك الصلاة بعد المرض بل اذا
عجز عن القيام صلى قاعدا وان عجز عن القعود فعلى جنبه أو مستلقيا على قفاه
على اختلاف فيه ولا يتركها مادام عقله ثابتا فقد ورد فيها أحاديث كثيرة خصوصا
في صلاة الجمعة فإن النبي صلى الله عليه وسلم شدد في أمرها ودعا على تاركها
وتخفيف ما نقله الإمام في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم قال في الجمعة من تركها وله امام
جائر أو عادل استخفافا بها أو جحودا لوجوبها ألا لاجمع الله شمله ولا بارك له
في أمره ألا الصلاة ألا الزكاة ألا الصوم ألا الحج له إلا أن يتوب الله عليه
(الركن الثالث من أركان الاسلام الزكاة)

فنجد وجوبها فقد كفر ويحب على من وجبت عليه اخراجها من ماله وصرفها
الى مستحقها وقد بين الله سبحانه مصارف الزكاة في قوله تعالى انما الصدقات
للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين
وفي سبيل الله وابن السبيل فن استمع من اخراجها أخذها منه السلطان وصرفها
الى أهل استحقاقها ولا تجب الزكاة الا في نصاب كامل بعد حلول الحول ونصاب
الذهب عشرون مثقالا ونصاب الفضة مائتا درهم وزكاتها خمسة دراهم وفيما
زاد فيها بحسابه وهو ربع العشر ويستحب الاكثر من الصدقة تطوعا فقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن تحت ظل صدقته يوم القيامة وقد وعد الله
تعالى على الصدقة ثوابا عظيما *(تنبيه)* من جملة الواجب من أنواع الزكاة
زكاة الفطر وهي صدقة عن النفس وتجب بغروب الشمس ليلة العيد على قول
ويجب اخراجها يوم العيد ويجوز تعجيلها في جميع شهر رمضان وهي صاع من
غالب قوت البلد والصاع خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى

(الركن الرابع صوم شهر رمضان)

والصوم فضله عظيم وقدره كبير وثوابه جسيم وهو عظيم ثوابه وفضيلته لا ترجع على
الصلاة بل أفضل عبادات البدن الصلاة وقد استقصينا القول في ذلك في المصنف
الموسوم بتحصيل المرام في تفصيل الصلاة على الصيام والصوم يتقسم الى فرض
ونفل فأما الفرض فصوم رمضان ويثبت شهر رمضان بشهادة عدل واحد فان
غم كامل شعبان ثلاثين يوما ويشترط في صحة صوم شهر رمضان وفي كل صوم
واجب كالأقضاء والنذر تبين بالنية من الليل وفي القضاء ينوى أنه يصوم غدا

فريضة رمضان ويجب الاحتراز عن المفطرات كالأكل والشرب والجماع والاحتقان وما في معناها وليس الا كتحال والفصد والاحتجام من المفطرات ولا ما يدخل الحلق عن غير قصد كغبار الطريق والذباب ولا اذا أكل أو شرب ناسيا ويستحب أن يعمل الفطر اذا غربت الشمس وأن يفطر على تمر أو ماء وأن ينزه صومه عن كل ما ورد النهي عنه من الغيبة والشتم والاذى وأن يقول عند الافطار اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك ويجهت في كثرة فعل الخيرات والصدقات في رمضان وأن يفطر الصائمين على طعامه فقد ورد في هذه الاسباب كلها أخبار وآثار وأما النفل فكل الايام سوى شهر رمضان والايام المنهي عن صومها محمل لصوم النفل وبعضها أشرف من بعض ولا يشترط في صحته أن يكون بنية من الليل والايام التي لها فضيلة الاختصاص بصيامها نفلا يوم عرفة ويوم عاشوراء ومن شوال ستة أيام بعد العيدين لوداع رمضان

* (الركن الخامس الحج) *

وهو من جملة القواعد الاسلامية ولوجوبه وأحكامه أسباب وشروط ولما لم يكن من مقاصد هذا الكتاب لم نتعرض لشرحها * فهذا تلخيص مادعت الحكمة الداعية الى تأليف هذا الكتاب الى بيان ما لا بد من ذكره في ذلك مما به تتحرر مار من ابيانه في باب العقل ولوازمه

* (الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وذم العجز والتسرع) *

قد مدح الله تعالى الصبر في كتابه العزيز في مواطن كثيرة وأمر به وجعل أكثر الخيرات مضافا الى الصبر وأثنى على فاعله وأخبر أنه سبحانه وتعالى معه وحث على التثبت في الاشياء ومجانبة الاستعجال فيها فن ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر وقوله ان الله مع الصابرين وقوله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وقوله منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقوله وتمت كلمة ربك الحسنى على نبي اسرائيل بما صبروا وقوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وعلى الحقيقة فقد ذكر الله الصبر في كتابه في نيف وسبعين موضعا وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم به فقال فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا وفيها قراءتان من التبيين

والتثبيت وكذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا كل هذه الآيات مع اختلاف مواضعها وألفاظها مشتركة في الأمر بالصبر والتثبت وترك الاستعجال وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك أخبار كثيرة كقوله عليه السلام النصر في الصبر وقوله صلى الله عليه وسلم بالصبر يتوقع الفرج وقوله الاناء من الله والمجمل من الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم لا تنج عبد القيس ان فيك خلتين يحجمهما الله الحلم والاناء ونقل عن المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام أنه قال للحوار بين مامعنا انكم لا تدركون ما تحبون الا بصبركم على ما تكرهون واعلم ان الصبر محمود العاقبة يثمر النجى ويورث المقصود ويكبت العدو ويغيظ الحسد ويقضى صاحبه بالسيادة ويكسوه فضيلة الحزم ويدفع عنه نقيصة الحرمان فمن هداه الله بنور توفيقه ألهمه الصبر في مواطن طلباته والتثبت في حركاته وسكناته وكثيرا ما أدرك الصابر مرارة أو كاد وفات المستعجل غرضه أو كاد ولهذا قال أمير المؤمنين المأمون وقد ذكر عنده بعض عظماء دولته فقال نعم من ذكرتم لولا المجلة فيه وقال الأشعث بن قيس دخلت على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه فوجدته قد أثر فيه صبره على العبادة الشديدة ليلا ونهارا فقلت يا أمير المؤمنين الى كم تصبر على مكابدة هذه الشدة فازادني على أن قال اصبر على مضض الادلاج في السحر * وفي الرواح على الطاعات في البكر اني رأيت وفي الايام تجربة * للصبر عاقبة محمودة الاثر وقبل من جسد في شيء يؤمله * فاستشعر الصبر الا فاز بالظفر فحفظت هامنه وأزمت نفسي بالصبر في الامور فوجدت بركة ذلك وحسن أثره * ونقل عن محمد بن الحسين رحمه الله قال كنت معتقلا بالكوفة فخرجت يوما من السجن مع بعض الرجال وقد زاد همي وكادت ترهق نفسي وضافت على الارض بما رحبت واذ برجل عليه برقة رثة وله هيئة حسنة خشنة على وجهه أثر العبادة فوقف على رأى ما أنا عليه من الكآبة فقال ما حالك فأخبرته القصة فقال الصبر الصبر فقد روى عن المصطفى صلى الله عليه وسلم انه قال الصبر سر المستر والمكروب وعون على الخطوب وروى عن ابن عمه علي أنه قال الصبر مطية لا تدبر وسيف لا يكل وأنا أقول

لطيفة

ما أحسن الصبر في الدنيا وأجله * عند الاله وأنجاه من الجزع

من شد بالصبر كفا عند مؤلة * ألوت يداه بجبل غير منقطع
فقلت له بالله عليك زدني فقد وجدت بك راحة فقال ما يحضرني شيء عن النبي صلى
الله عليه وسلم ولكن قال ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه من أراد الفوز فليجر مع
الزمان في ميدانه وليصبر على حدثانه وليكن للدهر مستسلما ولما أصابه منه مسلما
فان الدهر لا يعتذر الى أحد من الناس والطيش نقص والصبر عزم ثم قال وهو
منصرف

أما والذي لا يعلم الغيب غيره * ومن ليس في كل الامور له كفو
لئن كان بدو الصبر مرآة مذاقه * لقد يجتنى من بعده الثمر الحلو

ثم ذهب فسألت عنه فها وجدت أحد يعرفه ولا رآه أحد قبل ذلك في الكوفة
ثم أخرجت من الحبس وقد حصل لي سرور عظيم بما سمعته منه وانتفعت به ووقع
في نفسي انه بعض الابدال السائحين قبضه الله تعالى لي يوقظني ويؤذني *
ومما يحمل النفوس على استعذاب شراب الصبر ويسهل لذوى البصائر سلوك
طريقه الوعر افضاؤه بعد مدة العسر الى سعة اليسر فانه قلما أخفق
مطلب صابر ولا انقلب الا وهو بما يحاوله أسعد ظافرا * ولقد قرع أبواب مسامع
الاستفتاح ما يشهد بتدريج الصبر بالفوز والنجاح وهو ما رواه أبو العباس
أحمد بن حماد الكاتب بطريقه عن أبي محمد المريجي قال قصدت أبا الجيش خمارويه
ابن أحمد بمصر ممتدحاله فأقتت ببابه زمانا لا أصل اليه فرثي لي كل من عرف حالي
وأرشدت الى كنز المغني فصرت اليه وسألته أن يشفع لي فقال ما جرت
العادة أنني أكله في أحد ولكن ان قدرت أن تعمل شعرا أغني به بحضرته
فان سألتني عن قائله عرفته من حال ما يكون فيه عائدة صلاح عليك فعملت شعرا على
البدية وهو

هم علموني البكالاذقت فقد هم * ياليتهم علموني كيف أبتم
كتمت بهم صونا وتكرمة * فنادى غير اضماري بلى وهم

فصاغ لهم ما لحنا وغني به فهم ما ثم قال من سعادتك أنهم ما مطربان فكن بالباب
ولا زمه الى ان أجدا الفرصة في أمرك فأقتت بباب أبي الجيش أياما مواضاق صدرى
من مخالطة النفاطين ورجالة النوبة * ثم ورد الى كتاب العجوز تذكريه ما لحقها
من الضرورة ببعدي وما هي عليه ومن يلهمها من الفاقة والضرر فتأذى سرى

بالوقوف على الكتاب ولحقني هم وغم وسهو فأنسيت المديح الذي عملته في أبي
الجيش في البيت الذي كنت آوى اليه وترنمت بأبيات من الشعر في معنى ماورده
كتاب العجوز وقضيت النهار في شوارع مصر فلما هجم الليل ضعفت نفسي عن
المسير الى دار أبي الجيش وسميت من كثرة التردد وهامت بالعود فقلت اصبر
لعل الصبر يعقب فرجا فقويت نفسي وراجعت فكري ودخلت دهليزا
من دها ليزداره وبقيت أكثر ليلتي أردد فكري في وجوه المطالب وفيما أنا فيه
من عظيم الخير في أمري وأمر العجوز بما ذكرته في الكتاب اذ خرج حاجب من
حجابه وبين يديه فراش يحمل شمعة والفراش ينادي أين المريمي فقلت ها أنا ذا
فقال أجب الأمير فنهضت وأنا آكل يدي نذما على تركي القصيدة ثم دخلت الى
حضرته فاذا هو جالس في صدر المجلس وبين يديه شمع معنبر موكب والخدم
محدقون به فلما رأيته قال هات يا مريمي فقبلت الارض وقلت أيها الامير ان عظيم
ما أنا فيه أنساني ما عملته من المدح في الموضع الذي كنت فيه غير أني مترنم
بأبيات في معنى ماورده كتاب أمة مولانا الامير والدتي فقال هات ما حضر
فأنشدت

كنت تسأل الاياب وتوصيني بتجمله أشدوصيه
واشتكت علة لفقدى وقالت * صرايلا ولو بغير هديه
قد لبسنا ثوب التصبر من بعدك حتى لم يبق منه بقية
أتشاغل أم مراكب بمصر * بضعة غضة الشباب طرية
فجعلت الجواب مهلا فاني * عن قليل آتيك بالامنية
بألوف تروق عينك صفر * من بخارية ومن أحمديه

قال فلما سمعها بكى وقال والله ليصدقن ما وعدتها به وليصدقن ظنهابك ثم أسر
الى خادم من خدمه شيئا لم أعلمه فضى الخادم ومكث غير بعيد ثم أقبل وهو يحمل
منديلا ثقيلًا فقال أبو الجيش تسلم يا مريمي الألوف التي وعدت عجوزك الوالدة بها
فأخذتها وهي ثلاثة آلاف دينار ثم أمر الخادم بشئ فضى ورجع عجلا فقال
ان مولانا أمر لك بخارية من جواريه فقبلت الارض فقال يا مريمي أردنا ان نحقق
ما ظنبت العجوز فدعوت له وأخذت ثلاثة آلاف دينار وجارية بجميع حلمها
وثيابها ورحلها وخادمها وثلاثة آلاف درهم نفقة الطريق وانصرفت الى

أهلى فها أمر ما كانت مكابدى للصبر وما أحلى ما كانت عاقبه فلما وصلت الى أهلى نمت تلك الليلة فبينما أنا نائم واذا بك نيزا مخني قد دخل على فقمت اليه وقبلت وجهه وقلت له يا أخى جزاك الله عنى وعن أهلى خيرا فقال لي يا أبا محمد كيف رأيت ثمرة الصبر فى آخر الامر عليك فى أمورك كلها به فانه لا يخفق معه مسمى ولا يخيب لك أمل واعتبر قول الشاعر

ان الامور اذا استدتت مسا لكها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتجيا
أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته * ومد من قرع الابواب أن يلجا
لا تأيسن وان طالت مطالته * اذا استعنت بصبر أن ترى فرجا

ثم انصرف فاستيقظت فلم تزل وصيته والايات نصب عيني فالصبر لا يحتمله الامن رجا بالصبر حصول ما يتوقعه أو خاف ان لم يصبر من فوات نتاجه كما نقل أن رجلا كان يضرب بالسياط ويتجلد جلد ابلغا ولا ينكلم ويصبر ولا يتأوه فوقف عليه بعض مشايخ الطريقة فقال له فى ذلك أما يؤلمك هذا الضرب الشديد فقال بلى فقال لم لا تصيح فقال ان فى القوم الذين وقفوا على صديقالى يعتقد فى الشجاعة والجلادة وهو يرقتى بعينه فأخشى ان صحبت أن يذهب ماء وجهى عنده ويسوء ظنه بي فانا أصبر على شدة الضرب وأحتمله لاجل ذلك * ومما يعضد ذلك مما حكاه الامام القشيري رضى الله عنه فى كتاب التخيير عن عمرو بن عثمان الزاهد أنه قال كان فى أصحابي رجل فقير طال به المرض مدة وهو يصبر ولا يتكلم فدخلت عليه أعوده فقال لي يا سيدي معك من يقول شيئا فقلت نعم ثم أشرت الى واحد من أصحابي حسن الصوت والانشاد فقلت له قل فأنشد

مالى مرضت فلم يعدنى عائد * منكم ويمرض عبدكم فأعود
وأشد من مرضى على صدودكم * فصدود من أهوى على شديد

فطرب الفتى ولم يزل يستعيد من النشد وأخذ به الوجد فصاح ورفع طرفه الى السماء وقال الهى علمت صبرى على ما قضيت وصدقتى فى صبرى والآن فى الصبر وطالت المدة وطلبت النفس الخروج مع شيخى وأصحابي الى موطن عبادتك فازل عنى المرض وأعدلى عافيتي قال الشيخ فقام الفتى وخرج معنا الى السباحة كانه ما كان مريضا فقلت لأصحابي انظروا الى حسن عاقبة الصبر وحلاوة ثمرة ومن لم يصبر فى موطن الصبر لا بد ان يجرد ندامة كما نقل عن أبي الحسن

العلوي الهمداني قال كنت تلميذ الشيخ جعفر بن نصير رضي الله عنه فقال لي
 يوما يا أبا الحسن اني قد حصل عندي خاطر أريد أن أقعد في مراقبة قلبي ومحاسبة
 نفسي ثلاثة أيام وليا لهم فتصبر معي قلت كرامة فقعد وقعدت معه يومين
 فلما كان آخر النهار جاء ولدي وقال لي قد اشترينا طيرا سمينا وقد عملناه في
 التنور وتحت جوهابه فتقوم تجيء الى البيت لاجل ذلك فقمتم معه فقال لي الشيخ
 الى اين فقلت له ان ولدي قد طلبني لحالة عرضت ما يمكنني أن أصبر عنها ثم تركته
 ولم أصبر معه وأتيت البيت وبنت عند أهلي وقلبي متعلق بما في التنور فلما كان بكرة
 أخرج الطير من التنور فوضع بين يدي وباب الدار مفتوح فدخل كلب وسلب
 الطير وعدا فعدت الجارية خلفه فعثرت بالجوداة فبذته من القدر فقامت بسرعة
 لا تتأول القدر قبل أن ينصب جميع ما فيها فاحترقت يدي وندمت على ما فعلت
 فعدت الى الشيخ أبي جعفر فلما رأي قال انظر عاقبة من لم يصبر كيف يسلط عليه
 كآب يؤذيه ونار تحرق يده وانما الاهون عليه من نار الآخرة وفي هذه الواقعة تنبيه
 على كرامة هذا الشيخ الصالح وكفى بهاد ليلاعلى تطرق الندم الى من لم يصبر
 ولقد أحسن القائل

على قدر فضل المرء تأتي خطوبه * ويحصد منه الصبر فيما يصيبه
 فمن قل فيما يتقيه اصطباره * لقد قل مما يرتجيه نصيبه
 * (بذكرة نافعه * وتبصرة جامعة) *

قيل ان رياضة النفس بنور العقل تورث التزهد في رياض عاقبة الصبر فن تفوق من
 شراهم اجره أنالته في الدنيا علواً القدر وفي الآخرة مرجو الاجر وقد جرت
 أدوار الاقدار بما يجب عند حاكم التجربة حقيقة هذا الامر * كان يوسف
 الصديق صلى الله عليه وعلى آبائه لما صبر ارتقى الى معارج العلا ومدارج الآلاء
 ووصل الى جبل الممالك الفاخرة وظلل الاراتك بالآخرة في أشرف مرتقى حتى
 قيل له لما استندت مراحمي أمره واشتدت نواحي أزره وامتدت في النواحي
 والاقطار مؤيدات ذكره وارتدت الاكرة بالمساحي من الجهات الى عمارة ريف
 مصره بمنازل الملك ودانت لك الامور وذلت لديك العظماء وخضعت لامرك
 انما اعنته وأطاعك من عصي على سواك فقال ما معناه نلت ذلك بصبري على
 غيابة الحب وضيق السجن وفراق الالف والبعده عن الوطن

هداية واضحة * وبداية صالحة

الصبر وان أمرت موارده فستحلومصادره وان قصرت بواذره فستعلو وأخاره
وكم من صابر أدرك غاية مأموله وبلغ بصبره نهاية سوله ومن نظر سر قوله تعالى حيث
أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل
وقف نصفاء بصبرته وضياء معرفته على ما في الصبر من موفور الفضل الوافي الوافر
وما يحصل به من نور العقل الزاهي الزاهر ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعاثثة رضى الله عنها يا عاثة ان الله تعالى لم يرض من أولى العزم من الرسل
الا بالصبر ولم يرض الا أن كافى ما كفهم فقال عز وجل فاصبر كما صبر أولو العزم
من الرسل وانى والله لاصبرن كما صبروا فالنبي صلى الله عليه وسلم لما صبر كما أمر
أسفر وجهه صبره عن ظفرو ونصره وكذلك أولئك الرسل صلوات الله عليهم أجمعين
الذين هم أولو العزم لما صبروا وظفروا واتصروا * وقد اختلف أهل العلم فهم
على أقوال كثيرة لا حاجة الى ذكرها كلها فانما أحسنها ما قاله ابن عباس
رضى الله عنه وقاله قتادة هم نوح و ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقال
مقاتل رضى الله عنه هم ستة نوح و ابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف
وأيوب صلى الله عليهم وبيان ما صبروا عليه حتى سماهم الله بسببه أولى العزم
* (أما نوح صلى الله عليه وسلم) * قال ابن عباس رضى الله عنه كان يضرب ثم يلف
في لبد ويلقى في بئسه يرون أنه قد مات ثم يخرج الى قومه فيدعوهم الى الله هكذا
حتى اذا نئس من ايمانهم جاءه رجل كبير يتوكأ على عصا ومعه ابنه فقال لابنه
يا بني هذا الشيخ انظر اليه واعرفه لا يغرك فقال له ابنه يا أبت أمكنى من العصا
فأخذها من أيه فضرب بها نوحا عليه السلام وشج بها رأسه فسات الدماء على
وجهه فقال رب ترى ما يفعل بي عبادك فان يكن لك فيهم حاجة فاهداهم والا فصبرنى
الحان تتحكم فأوحى الله تعالى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تنئس
بما كانوا يفعلون واصنع الفلك قال يارب وما الفلك قال بيت من الخشب يجرى على
وجه الماء أنجى فيه أهل طاعتي وأغرق أهل معصيتي قال يارب وأين الماء قال
انى على ما أشاء قد ير قال يارب وأين الخشب قال اغرس الشجر فغرس الساج
عشرين سنة وكف عن دعائهم وكفوا عن ضربه الا أنهم يستهزؤن به فلما أدرك
الشجر أمره به فقطعها وجففها فقال يارب كيف أتخذ هذا البيت قال اجعله

على ثلاث صور وبعث الله سبحانه وتعالى اليه جبريل يعلمه وأوحى اليه ان عجل
السفينة فقد اشتد غضبي على من عصاني فلما نجرت السفينة جاء أمر الله تعالى
بانتصار نوح ونجاة أهلاك قومه وعذابهم الامن آمن معه وفار التنور وظهر
الماء على وجه الارض وقذفت السماء بمطار كافوا القرب حتى عظم الماء
فصارت أمواجه كالجبال وعلا فوق أعلى جبل في الارض أربعين ذراعا
وانتقم الله سبحانه من الكافرين ونصر نبيه نوحا عليه السلام بصبره وجعله الأب
الثاني للبشر وفي تمام قصته كلام منبسط لأهل التفسير ليس هذا الكتاب
موضع بسطه فهذه زبدة صبر نوح وانتصاره * (وأما ابراهيم صلى الله عليه وسلم) *
فانه لما كسر أصنام قومه التي كانوا يعبدونها المبرور في قلبه وانصرة آلهتهم أبلغ
من احراقه فأخذوه وحبسوه بيوت ثم بنوا حيزا كالحوش طول جداره ستون
ذراعا إلى سفح جبل عال ونادى منادى ملكهم احتطبوا لاهراق ابراهيم ومن
تخلف عن الاحتطاب أحرق فلم يتخلف أحد منهم وفعلوا ذلك أربعين يوما ليلا
ونهارا حتى كاد الحطب يساوى رؤس الجدران وسدوا أبواب ذلك الحيز
وقذفوا فيه النار فارفع لهبها حتى كان الطائر ليرتجها فيحترق من شدة
حرها ثم بنوا بنياننا شامخا وبنوا فوقه منجيقا ثم رفعوا ابراهيم صلى الله عليه وسلم
على رأس البنيان فرفع ابراهيم طرفه الى السماء ودعا الله تعالى وقال حسبى الله
ونعم الوكيل وقيل كان عمره يومئذ ستة وعشرين سنة فنزل اليه جبريل
عليه السلام فقال يا ابراهيم ألك حاجة فقال أما إليك فلا فقال جبريل
فسل ربك فقال حسبى من سؤالي علمه بحالى فقال الله تعالى يا ابراهيم كوني بردا
وسلاما على ابراهيم فلما قذفوه فيها نزل معه جبريل فأجلسه على الارض وأخرج له
عين ماء عذب * قال كعب ما أحرقت النار من ابراهيم غير كافه وأقام في ذلك الموضع
سبعة أيام وقيل أكثر من ذلك ونجاه الله ثم أهلك نمرود وقومه بأخس الاشياء
وانتقم منهم وطفق ابراهيم صلوات الله عليه بهم فهذا اثر صبره على مثل هذه الحالة
العظمى فلم يجزع منها وفوض أمره الى الله وتوكل عليه ووثق به ثم جاءت قصة ذبح
ولده وأمره الله تعالى به فقابل أمره بالامثال وسارع الى ذبحه من غير اhesitation
ولا اemphatic وقصته مشهورة وتفاصيل القصة في كتب التفسير مسطورة فلما ظهر
صدقه ورضاه ومبادرته الى طاعة مولاه وصبره على ما قدره وقضاه عاوضه عن

قصة ابراهيم

قصة اسحاق

ذبح ولده وفداه واخذ خليفه من بين خلقه واجتباه * (وأما اسحاق عليه السلام) * فانه لما صبر على بلية الذبح وتخلصها أن الله تعالى لما اتى ابراهيم وأمره بذبح ولده قال لولده اسحاق انى أريد أن أقرب قربانا فاقم فأخذ ولده والسكين والحبل وانطلق فلما دخل بين الجبال قال له يا أبت أين قربانك قال ان الله تعالى قد أمرنى بذبحك قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين يا أبت اسدد رباطى حتى لا أضطرب واجمع ثيابك حتى لا يوصل اليها رشاش دمي فقرأه أمى فيشتد خزيها وأسرع في امرار السكين على حلقى ليكون أهون للموت على واذا أتيت أمى فاقرأ عليها السلام منى فأقبل ابراهيم صلى الله عليه وسلم يقبله ويكى ويقول نعم العون أنت يا بنى على أمر الله تعالى * قال مجاهد لما أمر السكين ولم تقطع قال اطعن بها طعنا قال السدى جعل الله حلقه كحفيفة من نخاس لا يعزل فيه السكين شيئا فلما طهر من مهادق التسليم نودى هذا فدأ ابنك يا ابراهيم فأتاه جبريل صلى الله عليه وسلم ومعه كبش ألمح فأخذه وأطلق ولده وذبح الكبش فلا جرم حصل لاسحاق ما حصل ببركة هذا الصبر على هذا البلاء المبين أن جعله الله تعالى نبيا وبشر ابراهيم بذلك فقال عز وجل وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين * (وأما يعقوب عليه السلام) * فانه لما اتى بفقد ولده وذهب بصره واشتد اخزاه قال فصبر جميل وكذا يوسف عليه السلام لما ابتلاه الله تعالى بالقائه في ظلمة الحب وبيعه كالميسر العبد وفرقه لاهيه وادخله السجن وجبسه فيه بضع سنين وانه تلقى ذلك كله بصبره وقبوله فلا جرم أورثهما صبرهما جمع ثم لهما ما راتساع القدرة بالملك في الدنيا مع ملك النبوة في الآخرة * (وأما أيوب عليه السلام) * فانه ابتلاه الله تعالى بهلاك أهله وأمواله وتتابع المرض والزمن والسقم حتى أفضى أمره الى ما تضعف القوى البشرية عن حمله ونذ كر شيئا مختصرا من ذلك وهو ان ملكا من ملوك بني اسرائيل كان يظلم الناس فكلهم في الظلم جماعة من الانبياء وسكت عنه أيوب عليه السلام لاجل خيل كانت لا يوب في مملكته فأوحى الله تعالى الى أيوب تركت كلامه لاجل خيلك لا طيلن بلاءك فقال ابليس لعنه الله يارب سلطني على أولاده وماله فسلطه فبث ابليس مردته من الشياطين فبعث بعضهم الى دوابه ورعاته فاحتملوا جميعا فقدوها في البحر وبعث بعضهم الى زرعها وجناتها

قصة أيوب

فأحرقوها وبعث بعضهم الى منازل أيوب وفمها أولاده وكانوا ثلاثة عشر ولدا
 وخدمه وأهله فزلزلوها فهلكوا ثم جاء إبليس الى أيوب وهو يصلى وتمثل له
 في صورة قيم من غلمانة فقال يا أيوب أنت تصلى ودوابك ورعائك قد هبت عليهم
 ريح عظيمة وقذفت الجميع في البحر وأخربت زروعك وانهدمت منازلك على
 أولادك فهلك الجميع ما هذه الصلاة قالت فتفأ اليه وقال الحمد لله الذي رزقني ذلك
 كله ثم قبله منى وقام الى صلاته فرجع إبليس خائباً فقال يا رب سلطنى على جسده
 فسلطه فتمنح في إيهام رجله فالتفت ولا زال يسقط لحمه من شدة البلاء الى أن
 بانث منه امعاؤه وهو مع ذلك كله صابر محتسب مفقوض أمره الى الله وكان الناس
 قد هجروه واستقذروه وألقوه خارج البيوت من نثر ريحه وكانت زوجته بنت
 افراثيم بن يوسف الصديق عليه السلام قد سلمت فقترت داليه تفقده فجاءها إبليس
 يوماً في صورة شيخ ومعه نخلة وقال لها ائذني يا أيوب هذه النخلة باسمى وتدبرى
 فجاءته فأخبرته فقال لها ان شفى الله لاجلدك مائة جلدة تأمرينى أن أذبح لغير
 الله ولطرد هاهنا فذهبت عنه فبقى ليس له من يقوم به فلما رأى انه لا طعام له ولا
 شراب ولا أحد من الناس خرت ساجداً وقال الهى مسنى الضر وأنت أرحم
 الراحمين فلما علم الله تعالى منه ثباته على هذه البلوى طول هذه المدة وهى على
 ما قبل ثمانية عشر سنة وقيل غير ذلك وأنه تلقى جميع ذلك باقبول وما شكالى
 مخلوق ما نزل به عاد تعالى بأطافه عليه فقال عز وجل فكشفنا ما به من ضر وآتيناه
 أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وأفاض عليه من نعمه ما أنسا به بلوى نعمه ومنحه
 من أقسام كرمه أن أفتاه في عيئه لتخله قسمه وجمع له بين قياه ومدحه في نص
 الكتاب فقال تعالى وخذي بيدك ضعفاً فاضرب به ولا تخش انا وجدناه صابراً نعم
 العبد انه أواب فلولم يكن الصبر من أعلى المراتب وأسنى المواهب لما أمر الله
 تعالى به رسله ذوى الخزم وسماهم بسبب صبرهم أولى العزم وفتح لهم بصبرهم
 أبواب مرادهم ومسؤولهم ومنحهم من لدنه غاية مرادهم ومأمولهم فأسعد من
 اهتدى بهم ادهم واقترى بهم وان قصر عن مداهم

*(إشارة مستعذبة الجاني *وعبارة مستغربة المعاني)*

قبل العسر يعقبه اليسر والشدة يعقبها الرخاء والتعب يعقبه الراحة والضيق
 يعقبه السعة والصبر يعقبه الفرج وعند تنهاى الامر تنزل الرحمة فالوقوف

من رزق صبرا وأجرا والشقي من ساق اليه القدر خزا ووزرا * وما شفى السمع
من حجج هذه الاشارة وأتحف النفع في نهج هذه العبارة ما روى عن الحسن
البصري رضى الله عنه قال كنت بواسط فرأيت رجلا كأنه قد نبش من قبر فقلت
ماذا لك يا هذا فقال اكتم على أمرى حبسنى الحجاج منذ ثلاث سنين فى أضيق
حال وأسوء عيش وأقبح مكان وأنا مع ذلك كله صابرا لا أتكلم فلما كان بالامس
أخرج جماعة كانوا معى فضربت رقابهم وتحدث بعض أعوان السجن أن غدا
يضرب عنق فأخذنى خزن شديد وبكاء مفرط وأجرى الله تعالى على لسانى
فقلت اللهم اشتد الضر وقد الصبر وأنت المستعان ثم ذهب من الليل أكثره
فأخذتنى غشية وأتأبين النائم واليقظان إذا تأنى أت فقال لى قم وصل ركعتين
وقل مثل ما أقول يا من لا يشغله شئ عن شئ يا من أحاط علمه بما ذرأ وبرأ أنت
عالم بخفيات غيوب الامور ومحصى وساوس الصدور وأنت بالمنظر الاعلى
وعلمك محيط بالمزل الادنى تعاليت علوا كبيرا يا مغيث أغثنى وفك أسرى
واكشف ضررى فقد نفذ صبرى فتمت وتوضأت فى الحال وصليت وتلوت ما سمعته
منه ولم يختل على منه كلمة واحدة فاتم القول حتى سقط القيد من رجلى ونظرت
فاذا أبواب السجن قد تقفحت فتمت وخرجت ولم يعارضنى أحد فأنانا والله طليق
الرحمن وأعقبنى الله بصبرى فرجا وجعل لى من ذلك الضيق مخرجا ثم ودعنى
وانطلق يقصد الحجاز

* خاتمة هذا الباب * فى الفقر الموضوع * والدرر المسموعة *

(منها) من صبر على ما يكره ولم يجزع كبت عدوه وسر صديقه (ومنها) من
صبر على عدوه الى ان تلوح له الفرصة عليه أمكن نفسه من الانتقام واستأصل
ساقته وقطع دابته (ومنها) من استعجل فى أمر يحاوله كان جديرا ان ناله
أن لا يدوم له فان الخلل يلزم العجل (ومنها) يجب على الملك أن لا يعجل فى الانتقام
من سعى به اليه حتى يكشف عن أغراض السعاة وما حملهم على السعاية فرب عدو
يضع زورا ويلقيه الى من يوقعه فى مسامع الملك ليسلطه على المكذب عليه
(ومنها) الصبر والتثبت حسن وهو فى الملوك أحسن والسرعة والاستعجال
فى الانتقام قبيح وهو من الملوك أقبح لاسيما اذا كان فى أمر لا يمكن تداركه (ومنها)
كم من صبر أفضى بصاحبه الى جذل وسرور وكما استعجال أشرف بصاحبه على

هم وندامة وعنوان ذلك ان الصابر يتوقع خيرا والمستجمل يتوقع زلا
 * (الباب الثالث * في صفة الشكر ومدحه * وذم الكفران وقبحه) *
 لما كان الشكر عظيم الموضع وافر الخطر وافي المسكانه موجبا للزيادة في النعمة
 المشكورة أمر الله تعالى في كتابه العزيز بشكره وقرنه بذكره فقال عز من قائل
 اذكروني اذ كرم واثن كفرتم ان عذابي لشديد وقال الله تعالى ما يفعل الله بعذابكم
 ان شكرتم وآمنتم وقال تعالى وسنجزي الشاكرين وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه لما قام في الصلاة حتى تورمت قدماه قيل له ان الله عز وجل قد غفر لك
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا * والشكر المتعارف
 بين الناس هو اظهار النعمة والتحدث بها وبسط اللسان بالحمد مدة والتعظيم للنعمة
 بها والتنبه بذكره ورفع قدره وقد انعقد الاجماع على وجوب الشكر للنعمة عقلا
 وشرعا وان من أنعم الله عليه وأحسن اليه ولم يمدح المنعم ويشكر المحسن الجدير
 أن يحكم عليه بلوؤه وخساسته وأن يسلب النعمة أو يقطع عنه مددها ولقد أنصف
 بعض بني أمية وقد سئل بعد زوال ملكهم وانقراض سعادتهم وانقضاء دولتهم
 ما كان سبب هذا الحادث المجحف بكم والبلاء النازل عليكم فقال قلة شكرنا لله
 تعالى على ما أنعم به علينا واشتغالنا بلذتنا عن النظر في مصالحنا وتقويضنا
 أمورنا الى من لا دين له ولا أمانة عنده وظلم ثوابنا لراعيانا وغفلتنا عنهم ففسدت
 علينا البليات واختلف علينا الجند لقلة عطاياهم فاستدعاهم أعداؤنا فأجابوهم
 وأعانوهم علينا واستترت عنا الاخبار لقلة الانصار قال أمرنا الى ما آتى وما
 يعينهم ويعظم في هذا المقام وقعه ويروق لذوى الافئدة المستيقظة سمعهم ما قيل
 في حديث المحدث المعرب عن بعض عظماء أهل المغرب حين غمت نعمته واتسعت
 بسطته وامتدت مدته ونفذت في دولة مخدومه كلمته فقال له يوما بعض من له جراءة في
 سؤاله ومعرفة بقديم حاله واقلاله ما الذى أوصلك الى التقرب من الملك والتقلب
 في نواله وافضاله حتى ألحقك في احسانه البلى وانعامه عليك بخواص أهله وآله
 فقال ما معناه اعلم أنه لما أجمل هذا الصقع في تلك السنة التي سمعت بها في عام
 القحط واضطرب الناس واشتدت اللازبة وضايق الامر وكثر الجوع وقل المسعد
 واستوى في الشدة المقل والمكثرون نفذت ذخائر الاغنياء وسحبت الميتة ذيل الهلاك
 على الضعفاء بقيت أنا وأهلى أياما في قبضة الجوع والحاجة والقلة قد عنت

غريبة

الضرورة الى أن كتبت الى الملك وريقة لطيفة وكان ذاميل الى الفضل ورعاية
 لاهل العلم وبعثت بها اليه (وصورتها هذه) لقد عرضت فاقة أسقطت رداء
 الحياء عن منكب الحرية وأنطق لسان التعفف على خلاف العادة بالمسئلة
 وأحوجت أهل الصيانة الى تحمل ذل الابتذال وقد وقع في النفس أن في رافة
 الملك ما يكشف ضرر أو يسترق حرا أو يستوجب على الابد حمد وشكرا
 فامن بما يفنى ويثمر دائما * حمد ايدوم على مدى الايام
 فلما وقف عليها وقعت منه بموقع فأرسل غلاما على يده مادفع الحاجة وسد الخلة
 فككت على يد الغلام كلاما كثيرا مشورا وأعقبته بهذين البيتين
 شكرت نوالك كل قافية * تخنل بين المدح والغزل
 فلقد ملأت بما مننت به * كف الرجاء وناظر الامل
 فلما وقف عليها أطربته وقال هذا الرجل أهل للاحسان اليه فانه اذا كان هذا
 شكركه للقليل من برنا فكيف يكون اذا أتحنناه بانعامنا وألحقناه بنحو اصنا
 فاستدعاني وخصني بلطائف بره وفعل بي ما هذا الذي رأيت به بعض أثره فبدلت
 له مافي وسعي وجهدي من مناصحة وحمد وشكر وخدمة وجدير لمن شكر أن يشمله
 المزيد ومن رعى الاحسان أن يبلغ فوق ما يريد فان رب العزة جلت قدرته وتعال
 عظمتهم مع استغنائهم عن العالمين ولا يتنفع بكثرة شكرهم ولا يضرون زيادة كفرهم
 قد بدل المزيد لمن شكر وأعد العذاب الشديد لمن كفر فتعال سبحانه وتعالى لن
 شيكرتم لا تزيدكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد فها طمأن بالانسان الذي
 يستميله نشر الشكر والدعاء ويظهره ذكرا الحمد والثناء وينفره بخود ما جابه من
 النعماء ويتأثر تأثيرا يظهر على بشرته بهذه الاشياء وكأن الشكر اذا نطق به
 المنعم عليه من العبد والاتباع والامثال والاشياء يقضي لهم بزيادة الحباء
 وادامة الاحسان على الآناء فكذلك اذا رأى السيد أو المنعم بعض أصحابه وخدمه
 وحاشيته وخشمه قد أسفر فجر نعمة عن صبحه وأضاء زناد نعمة لقدحه حمده على
 حسن صنعه ومدحه بالقيام بما في جهده ووسعه فانه بهذا القول اليسير يسترق
 رقاب الاحرار ويتخذ من مناصحتهم اخلاصا في الاعلان والاسرار حتى يهون
 عليهم في تحصيل مراده ركوب الشدائد والاعطار ويسهل عندهم مكابدة
 الصعاب لنيل ماله من المقاصد والاطوار * كما نقل عن المهلب بن أبي صفرة لما كان

في قتال الازارقة وكان معه من أهل العراق جم غفير وخلق كثير فركب يوما
ومعه بنوه فقال لابنه يزيد يا بني تقدم الى هذه الطائفة من الازارقة فاكفني
أمرها فأخذ يزيد جماعة وتقدم فلما التقى الجمعان كان مع يزيد الحارث بن يربوع
من وجوه كندة فنسكى الحارث في الازارقة نكابة عظيمة وأبلى بلاء حسنا والمهلب
واقف ينظر الى صنعهم ويتعجب من حملات الحارث وفعلاته دون الباقيين فلما جرت
الليل وحجز بين الفريقين نزل المهلب فدخل عليه الحارث فلما رآه المهلب زاد
إكرامه وقال مثلك يا حارث من يسدى اليه المعروف ويستندب لدفع الكريهة
ولقد يضت وجه قومك وصدعت بحجة بعثك وصدقت الخيلة فيك وأرضيت ربك
في دينه وأميرك في نصرته قال الحارث فلما سمعت هذا القول والقلب قوى
حرضني على القتال وهان على القاء نفسي وعشيرتي في غمرات الموت بين يديه فلما
أصبح ركب ابنه يزيد وأصحابه فجمع عشيرتي وأخذت عنهم موثيق الموت
أو الظفر فلما التقى الجمعان هيجت عشيرتي وحملت بهم فلا والله ما كان الا هزيمة حتى
هزمناهم وأوقعنا السيف فيهم وغنمناهم والمهلب ينظر فلما آتينا بالغنمة قال لي
المهلب بك وبعشيرتك يا حارث كسرهم يزيد فقلت لأبي الملك بل بك كسرهم يزيد
فقال لي كيف وأنا واقف لم أتحرك فقلت له ذلك الشكر منك بالامس لي والكلام
الذي هو عند ذوى الفطنة واللب أعلى قدر من الملك هو الذي أوجب ما رأيت *
ولو لا خوف الاطالة لاملت من أمثال هذه الوقائع جملا ولضربت عند كل
قضية منها لمن يتأملها مثلا ويستون من شواهد ما يدل على ان الشاكر
بشكره أكل معرفة وأحسن عملا وما أحسن قول القائل

أوليتي نعاما ~~مكت~~ ببعضها * رقي فوافقت مدحتي في شكرها

فلا تشكرنك ما حبيت وان أمت * فلتشكرنك أعظمي في قبرها

(تذكرة وتبصرة) كما ان شكر المنعم يستدري أخلاف الزيادة ويعت على امداده
بمعاودة الاسعاف والارفاة فكذلك كفران المنعم يعرض للزوال والنفاذ ويلبس
جاحدها لباس سوء النعمة بين العباد وقد بما خص بالازدياد من شكر وحل
الاتقام بمن كفر وفي قضية مكة حرسها الله تعالى وحال أهلها عبرة لمن استبصر
وموعظة لمن تذكر وتذكرة لمن تدبر فان الله تعالى لما أفاض على أهلها سوابغ
نعمه وجعلها بلدا آمنا وشرفه فوسمه بحرمه ومنحهم من لطائف ربه فضلا ومنا

وأوسعهم غاية مرأهم غنى وأمننا فقال في كتابه العزيز وألم يمكن لهم حرماً آمناً
يحيى إليه ثمرات كل شئ رزقاً من لدنا ثم بعث من بينهم محمداً عليه السلام رسلاً من
أنفسهم فدعاهم إلى الإيمان وتلا عليهم القرآن وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن
المنكر وحرضهم على صلة الرحم وحثهم على مكارم الأخلاق فكذبوه وكفروا بآية الله
التي أنعمها عليهم فسلط عليهم أنواع الانتقام وضرب بهم المثل لأذى الإفهام فقال
سبحانه وتعالى وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من
كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون
ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون وفي هذا تنبيه
لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد * ومما نقل من الحكم المطربة
والكلمات الماثورة عن ذوى التجربة أن من قابل النعمة عليه بكفرانها وجازى
الحسن بالاساءة فقد استفتح باب سحق العزيزى الانتقام ولقد بلغنى أن الخليفة
المنصور أمر المؤمنين لما أحسن إلى عبد الجبار وولاه امرأة خراسان وناط
بيده أزقة أمرها وفوض إليه حكم قلعها وكثرها وأفاض عليه من نعمه
ما شهدت به السنة نظم السير ونثرها فزبن له الشيطان سوء عمله فصدّه عن
سبيل شكرها وأغراه باتباع هواه فأرداه في مهواة كفرها فكتب صاحب
خبر المنصور إليه يخبره بما شامه من برق عبد الجبار ولحمة من صفحات
وجهه وسمعه من فلتات لسانه فضاقت المنصور بذلك ذرعاً وعظم لديه وقعاً وأثار
اضطرابه منه في وجه كيفية عمله نفعا وعلم أن الانتقام نازل بمن كفر النعمة وإن كان
أشد قوة وأكثر جمعا فاستحضر في الحال إليه من هو موثوق بدينه من الكبراء
ومر موقعين الاصابة عند اشتباه الآراء ومنزه عن مواقف التهم بمطاعة الأهواء
ومتطلع بنور البصيرة على معالجة معضل الأدواء وقديما قبل من استضاء بنور
الادلاء في ظلمات الخطوب هدى إلى الظفر بالمرغوب والنجاة من المروهب فلما
أطلعهم الخليفة المنصور على طالع ما طولع به من كفران عبد الجبار لا حسانه
وتغيره عما كان عليه من انقياده للطاعة واذعانه وتكرهه على من عنده من
أنصار المنصور وأعوانه استشارهم في كيفية استدراجهم إلى الحضرة بصبره
واتيانه قبل أن يجاهر بمخالفته وعصيانه فامهم الامن استنزل من سماء
فهو صيب صوابه ونثل بيد فكره وروية خبايا جبابه والخليفة مصغ إلى كلامهم

حكاية بليغة

لا يريد على أن يسمع ويرى ويعجم نهاية أفهامهم ليختار أسدّها في اصابه بمقتل ما قد
 عرى فلما نثلوا كائن الافكار وخرجوا من عهدة الامانة الواجبة على المستشار
 حمدهم على نصحهم وأذن لهم في الانصراف وقد علق بقلبه مقال واحد منهم
 ويعرف بأبي أيوب الجوزي فانه استصوب رأيه بدقيق فـكره واستعذب قوله
 وتحقيق مشورته فاستحضره وحده وقد حسنت فيه موارد عقيدته فلما حضر
 استعاد منه مقاله وسأله عما كان ذكره في ذلك الوقت وقاله فقال له يا أمير المؤمنين
 بادرا الآن بالكتاب الى عبد الجبار وأعلمه بأنك تريد غزو الروم وقد استدعيت الجنود
 من جهاتها وأمره ليوجه اليك جند خراسان وفرسانها ووجوهها فاذا خرجوا
 منها وانفصلوا عنها سير من شئت الى عبد الجبار يحضره فيا قدر على الامتاع
 وافعل به ما شئت ففعل المنصور ذلك وكتب الى عبد الجبار كتابا بتلك الصورة
 فأجاب عبد الجبار عن كتابه بأن الترك قد جاشت وهي مجاورة لخراسان فان
 فرق الجنود وتوجهت العساكر منها الى حضرة أمير المؤمنين ذهبت خراسان
 فلما وصل كتاب عبد الجبار بذلك استحضر المنصور أبا أيوب وألقى اليه كتاب عبد
 الجبار وقرأه وعلم ما قصده فقال يا أمير المؤمنين الآن أمكنك الله تعالى منه اكتب
 الآن اليه ان خراسان عندي أهم من غيرها وحيث قد ذكرت عن الترك أنهم
 قد جاشوا لحفظ خراسان معين علينا وأنا موجه بالجنود اليك ليكونوا بخراسان
 عندك لتستعين بهم على حفظها ثم يجهز أمير المؤمنين الجنود يسيرها الى خراسان
 فان بدا من عبد الجبار خلاف أخذوه بعنقه فكتب المنصور الكتاب وسيره فلما وصل
 كتاب المنصور الى عبد الجبار حار فكره فكتب الى المنصور ان خراسان لم تكن
 قط أسوأ حاله منها في هذا العام وان دخلها الجند هلك أهلها الضيق ما هم عليه من
 غلاء السعر فلما أتى المنصور كتاب عبد الجبار وقرأه دفعه الى أبي أيوب فقرأه وعلم
 مضمونه وقال يا أمير المؤمنين ان هذا رجل قد أبدى صفحة الخلاف وتقص بلباس
 كفر ان النعمة فناخره ولا تؤخره فسير المنصور ولده محمد المهدي وأصحابه العساكر
 وقدم لمحاربته حازم بن خزيمة فتوجه محمد المهدي بالعساكر فنزل نيسابور وتوجه
 حازم بن خزيمة الى عبد الجبار وهو يومئذ بمرو والرود فبلغ ذلك أهلها وعلموا كفران
 عبد الجبار للنعمة المنصور ومخالفته لهم فخاف منهم فهرب واختفى فطلبوه حتى
 ظفروا به وأسروه وسلموه اليه فألبسه حازم مدرعة صوف وأركبه على بعير وجعل

وجهه الى ذنبه وسيره الى المنصور ومعه ولده وأصحابه فلما وصل هو وولده وأصحابه
المساعدون له على كفران النعمة وجحود الاحسان والمجاهرة بالمخالفة والطغيان
صب المنصور عليهم أنواع العذاب والانتقام ثم في آخر الامر أمر بقطع يدي عبد
الجبار ورجليه وضرب عنقه واشهار ذلك ليردع كل من قابل النعمة بالكفران
وجازى بالاساءة على الاحسان

* خاتمة لهذا الباب في الحكم الحسن النازلة في جيد الزمان منزلة قلادة العقيان
(منها) اشكر لمن أنعم عليك وأنعم على من شكرك فانه لازوال للنعمة اذا شكرت
ولا بقاء لها اذا كفرت (ومنها) شكرك من أولك ما يستقل لك يبعثه على ان
يمحك ما يستكثر في حق أمثالك (ومنها) من خطب النعمة بالشكر نكحها
بالدوام والعاقلة يرغب في الشكر ويبدل امكانه في اقتنائه ويراه أفضل ما يقتنيه
من ذخائره (ومنها) من رفع عن الناس بترك بره مؤونة شكره وأراحهم
باهمالهم من تلاوة حمده فقد ينس من مكارم الاخلاق كما ينس الكفار من
أصحاب القبور (ومنها) النعم رزق يديه الشكر والشكر موهبة يهدي اليها
العقل والعقل فطنة يوقظها التوفيق والتوفيق عناية ربانية منحها الله من يشاء
من خلقه فمن زال توفيقه رقد عقله ومن رقد عقله فقدت موهبته ومن فقدت
موهبته قل تشكره ومن قل تشكره حرم رزقه

* (الباب الرابع) * في المشورة وبركتها * وذم تركها ومجانبتها
من شرف المشاورة وعموم نفعها وعلو درجتها وعظم وقعها ان الله تعالى أمر نبيه
صلى الله عليه وسلم بها مع استغنائه عنها فقال عز من قائل وشاورهم في الامر وقال
تعالى يمدح من وصفهم في كتابه العزيز بصفات حميدة لا يحوزها الا الموفقون
والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم وعمارزقناهم
ينفقون فجعل أمرهم شورى بينهم وكفى ذلك في فضيلة المشورة دليلا والى نهج
فضلها سبيلا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في موطن كثيرة لأصحابه
أشير واعي وتسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزم فقال أن تسترشد
وقال صلى الله عليه وسلم ما خاب من استخار ولا ندم من استشار وقال عليه السلام
ما شقي عبد بمشورة ولا سعد من استغنى برأيه وفي التوراة من لم يستشر في أمره

يُندم وقال أبو هريرة رضي الله عنه ما رأيت أحدا أكثر استشارة لأصحابه من
النبي صلى الله عليه وسلم وقد سأورا أصحابه في قصص كثيرة وقضايا متعددة (منها)
لما أراد مصالحة عيينة بن حصن والحارث بن عوف حين قصده الأحزاب يوم
الخندي على أن يعطيهم ثلث ثمار المدينة ويرجعان عنه بمن معه ما من غطفان
فقال صلى الله عليه وسلم حتى أشأورا السعد بن سعد بن معاذ وسعد بن عباد
وسعد بن فزارة فسأورا هدم فأشاروا أن لا يعطيهم شيئا فعمل بمشورتهم (ومنها)
استشارته في أسارى بدر فأشار أبو بكر رضي الله عنه بالفداء وأشار عمر رضي الله
عنه بالقتل فعمل صلى الله عليه وسلم برأي أبي بكر (ومنها) لما نزل صلى الله عليه وسلم
بدر بأدنى ماء هناك قال له الحباب بن المنذر يا رسول الله أرايت هذا المنزل منزل
أنزلك الله تعالى ليس لنا عنه متقدم ولا متأخر أم هو الرأى والحرب والمكيدة
فقال صلى الله عليه وسلم بل هو الرأى والحرب والمكيدة فقال الحباب فان هذا
ليس بمنزل فانقض يا رسول الله بالناس حتى يأتي أدنى منزل من القوم فنزل على
مائة ثم تغير ما وراءه من القلب والآبار ونعمل لك حوضا فتملؤه ماء ثم نقاتل القوم
فنشرب ولا يشربون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أشرت بالرأى ونقض
صلى الله عليه وسلم ومن معه وسار حتى أتى أدنى ماء من القوم فنزل عليه وعمل ما
أشار به الحباب بن المنذر * وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في
المشورة سيع خصال استنباط الصواب واكتساب الرأى والتحصن من
السقطة وحرز من الملامة ونجاة من الندامة وألفة القلوب واتباع الأثر وقال
لقمان لابنه يا بني اجعل عقل غيرك لك فيما تدعوك الحاجة الى فعله فقال ابنه
كيف اجعل عقل غيري لي قال تشاوره في أمرك وقال اذا استخار الرجل ربه
واستشار صحبه واجتهد رأيه فقد قضى ما عليه وبقضى الله في أمره ما يحب وقبل
للاحنف بن قيس بأى شيء أكثر صوابك ويقل خطأك فيما تأتبه من الأمور
وتأثمه من الوقائع قال بالمشورة لذى التجارب ونحضر بدة الآراء

*(تهذيب واضح * وتنبه لائح) * من واردات الحكم ومسندها عن اكبر
أساطين الحكمة وموردها وقد سئل ما بال العاقل ذواللب مشورته على
نفسه تقصر عن اصابة الصواب وادراك المطلوب ومشورة غيره له تظفر بذلك
فقال ان مشورة الانسان لنفسه ممزوجة بالهوى ومشورة غيره له سالمة من ذلك

والصباة مع الهوى وقد بما قيل سبعة لا ينبغي لذى لب أن يشاورهم جاهل
وعدو وحسود ومراء وجبان وبخيل وذو هوى فان الجاهل يضل والعدو
يريد الهلاك والحسود يتنى زوال النعمة والمرأى واقف مع رضا الناس والجبان
من رأيه الهرب والبخيل حريص على جمع المال فلا رأى له في غيره وذو الهوى
أسير هواه فهو لا يقدر على مخالفتة ومما يقطع بصحة هذا المقال وصدقه ويطلع
أنوار تحفه من مطالع أفقه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من
الشم المطاع والهوى المتبع وكفى بكل واحد منهما صارفاعن الحق المبين
واقفا في وجه السن المستبين

* (إشارة عزيزة * وبشارة وجيزة) * لا بد في أهلية المشورة من صفاء فكر وضياء
حسن وجوده ففهم وقوة نفس وسبق تجربة وصحة حدس والاطلاع على مختلفات
الامور ومفارقة قول الزور فاذا حصلت هذه المزايا أطلع الله بنور بصيرته
على ما وراء الحجاب المستور فأصاب عند مشورته أصدق فكره مواقع المقدور
وحصل بالعمل بما أشار به خروج من الظلمات الى النور وشفاء لما في الصدور *
ومما فرغ المسامع والطرب السامع من قضية الشعبي شاهد بأن المهتدى بنور
الإشارة صيب لسواء السبيل وكيف يضل من بين يديه من اتباع الشرع وضياء
العقل أوضح دليل وتخيص القضية بعد افراغها في قالب الاختصار وإبلاغها
مستحقها من البيان مع مجانبة الافراط والاقتصار ما أورد معناه ذوو
الاستبصار من فضلاء الامصار ان الشعبي رحمه الله لما قدم به على الحاج في الوانعة
التي أخذت فيها شيعه على بن أبي طالب كرم الله وجهه وكل من مال اليهم حين
خرجوا عليه فظفر بهم فسفك وقتك وقتل وهتك واستباح المخطور وارتكب
من النكال ما جاوز حد الانتقام وكان من يعتذر اليه في موافقتهم وليس منهم
يقبل عذره ويطلق سراحه قال الشعبي كان كاتب الحاج صديقي قال فقال
يا شعبي اعتذر اليه هالك تبجو من أذاه فخذتني نفسي بأن أخلق أعذارا
يقبلها فلما كان الليل طفت على أقوام لي على عقولهم اعتقاد وفي رأيهم حسن
ظن فقلت لهم ما تشيرون فغدا يبدأني الحاج في أول مجلسه فانفتحت اشارتهم
مع اختلاف عبارتهم على ان الصدق أولى ما نطقت به فاعتمده معه فلما أصبحت
ودخلت عليه سلمت عليه بالامرة وقلت أصليح الله الامير ان الاعتذار بغير ما يعلم

الله انه لحق لقبج عند من هودون مكاتك وأيم الله لا أقول في مقامى هذا الا الحق
والصدق ولقد جهدنا وحرصنا فما كالأقوياء الفجرة ولا بالأتقياء البررة
ولقد نصرك الله علينا وظفرك بنا فان سطوت فبذنوبنا وان عفوت فبحلمك
والحجة لك علينا ففحك الحاج بعد قطوبه وسكن بعد وثوبه وقال والله أنت
أحب الناس قولاً لصدقك ممن يدخل علينا وسيفه يقطر من دماننا ويعتذر ويقول
ما فعلت ولا شهدت أنت آمن يا شعبي فقلت أيها الأمير اكتبك بعدك السهر
واستشعرت الخوف وقطعت صالح الاخوان ولم أجد بعدك خلفاً فقال صدقت
فطب نفساً وابسط أماناً فخرجت من عنده وقد أمنت ببركة المشورة واستعمال
الصدق وقد قبل ما عرض أحد عن قبول المشير الا واستغشى لباس الندم على
التقصير وقد بما قيل ما ضل من استخار ولا زل من استشار * وقد نقل ابن عباس
رضي الله عنه قال لما قتل طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه وقد وقعت تلك الواقعة
المشهورة خرج على رضي الله عنه ركباً بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم
والكرامة تبين من وجهه فقال رحم الله عمي العباس كأنما كان يطلمع على الغيب
من وراء ستري فبق صدق والله ما نلت من هذا الأمر شيئاً الا بعد شراً لا خير معه
فقلت يا أمير المؤمنين لو قبلت مشورته لاسترحمت فقال وكان أمر الله قدراً مقدوراً
قال ابن عباس فسألتني بعض أصحابه عن مشورة العباس فقلت فبعد العباس وعلى
رضي الله عنهما في أيام عثمان فقال لعلي يا ابن أخي كنت أشرت عليك بأشياء ولم
تقبل مني فرأيت في عاقبتها ما كرهت وهذا أنا الآن أشير عليك يا ابن أخي فان قبلت
والأنا لك ما سكره كنت أشرت عليك لما اشتد مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن تسأله ان كان الأمر فينا أعطانا ه وان كان في غيرنا أوصى بنا فقلت ان منعنا ه
لم يعطنا أحد بعده فضت تلك ثم لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء أبو سفيان
ابن حرب تلك الساعة فدعوناك فقلت ابسط يدك نبايعك فانا ان بايعناك
لم يختلف عليك منافي وان بايعك بنو عبد مناف لم يختلف عليك قرشي وان بايعتك
قريش لم يختلف عليك عربي فقلت في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل
ولن يفوت الأمر فلم نلبث حتى سمعنا التكبير من السقيفة فقلت ما هذا يا عم فقلت
ما دعوناك اليه ثم لما لعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أشرت عليك أن لا تدخل
معه في الشورى فالت ان اعزلتهم قد مول وان ساويتهم لم يقصد مول فدخلت

مطلب

معه فكان ما رأيت وما أنا أقول لك الآن أرى هذا الرجل يعني عثمان رضي الله عنه يؤخذ في أمور ولسكانى بالعرب وقد سارت اليه حتى ينجر كما ينجر الجزور والله لئن كان ذلك وأنت حاضر بالمدينة ليرمينك الناس بدمه وان فعلوا لاتنال من هذا الامر شيئا الا بشرا لا خير معه فهذا كان رأى العباس ومشورته ولكن حاجز القدر منع من العمل بهذه المشورة ليقضى الله أمرا كان مفعولا وقد كلن يهرضى الله عنه يشاور في كثير من الوقائع حتى قال يوما لصحابه أشيروا على ودلوني على رجل أستعمله على أمر قد دهمنى فقولوا ما عندكم فاني أريد رجلا اذا كان في القوم وليس أميرهم كان كانه واذا كان أميرهم كان كانه واخذ منهم فقالوا انرى لهذه الصفة الربيع بن زياد الحارثي فنشير على أمير المؤمنين به فاحضره وولاه فوق في عمله وقام فيه بجأريه على رجاء أمير المؤمنين يهرضى الله عنه فيه وأمله فشكر يهرضى الله عنه من أشار عليه بولاية الربيع وكان يحث على المشورة في الامر الكبير الرفيع والحقير والوضيع وقد قيل في ذلك من استشار فقد اعتصم من الراى بالمعقل المبيع ومن استبته فلا يأمن ان يختل مراده ويضيع وعلى الجملة قتل الفريقين كالأعمى والاصم والبصير والسميع وطالما أدرك المستشار بغيته فانقلب بقصد الفاترين ولولا الاستشارة لكان عن ادراك ما موله من العاجزين وقد ورد من مستحسنات ما يطرب عن بعض ساكني يثرب يعرف بالاسلمى قال

لطيفة

ركبني دين أثقل كاهلي وطالبنى به مستحقوه واشتدت حاجتي الى ما لا بد منه فضاقت على الارض ولم أهتد الى ما أصنع فشاورت من أثق به من ذوى المودة والراى فأشار على بقصد المهلب بن أبي صفرة بالعراق فقلت له يمنعني بعد الشقة وتبه المهلب ثم انى عدلت عن ذلك المشير الى استشارة غيره فلا والله ما زادنى على ما ذكره الى الصديق الاول فرأيت ان قبول المشورة خير من مخالفتها فركبت ناقتي وصحبت رفقة في الطريق وقصدت العراق فلما وصلت دخلت على المهلب فسلمت عليه وقلت له اصلى الله الامير انى قطعت اليك الدهناء وضربت بأبكاء الابل من يثرب فانه أشار على ذوو الحجي والراى بقصدك لقضاء حاجتي فقال هل أتيتنا بوسيلة أو قرابة أو عشيرة فقلت لا ولكنى رأيتك لحاجتي أهلا فانقت بها فأنات أهل لذلك وان يحل دونها حائل لم أذم يومك ولم أياس من غدك فقال المهلب لحاجبه اذهب وادفع اليه ما في خزانة مالنا الساعة فأخذنى معه فوجد فى خزانته

ثمانين ألف درهم فدفعها الي فلما رأيت ذلك لم أملك نفسي فرحاً وسروراً
وأعادني اليه مسرعاً فقال هل وصلك مايقوم بدفع حاجتك فقلت نعم أيها الأمير
وزيادة فقال الحمد لله على نجح سعيك واجتنائك خبي مشورتك وتصديق ظن من
أشار عليك بقصدنا قال الأسلي فلما سمعت كلامه وقد أحرزت صلته أنشدته وأنا
واقف بين يديه • شعر

يا من على الجود صاغ الله راحته * فليس يحسن غير البذل والجود
عمت عطاياك أهل الارض قاطبة * فأنت والجود مخد لوقان من عود
من استشار فباب النجج منفعت * لديه في دبغاه غير مسدود
ثم عدت الى المدينة وقضيت ديني ووسعت على أهلي وخزيت المشيرين على وعاهدت
الله تعالى اني لا أترك الاشارة في جميع أمري ما عشت * وكمن بنيه دهمته حادثة
أظلم من الليل اذا تغشى فهدته الاستشارة الى كشف كربته نجحاً أوضح من النهار
اذا تجلى فأمن سربه وزال كربته اذا سمعته المشورة لا تخف انك أنت الاعلى * وقد
ورد من معجبات القصص ومستغربات القصص ما يصف هذا القول بالصواب
ويكشف عن وجه تصديقه نقاب الارتياح ويقذف في نفس سامعه أن حدس
واصفه قد أصاب وان سحاب فهمه ورباب علمه قد تنزل بالحكمة وصاب * فانه قيل
في مسطور السير ومن ربور وقائع العبر ما معناه ان الخليقة المنصور كان قد صدر من
عمه عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس أمور مؤلفة لا يحتملها حراسة الخلافة ولا
يتجاوز عنها سياسة الملك والابالة فحبسه عنده ثم بلغه عن ابن عمه عيسى بن موسى بن
علي وكان والياً على الكوفة ما أفسد عقيدته فيه وأوحشه منه وصرف وجهه ميله اليه
عنه فتألم المنصور من ذلك وساء ظنه وتأثر في جفنه وقل أمنه وترادف خوفه وخزنه
وقد بما قيل من جاءته الاساءة من جانب توقع الاسعاف منه كان ألمه أشد ونكاية قرحه
أعظم ومن خامر قلبه استشعار زوال ملكه وتوهم تطلع القلوب الى دماره
وهلكه كان جذيرابه مجانبه الرقاد ومخالفة السهاد ومجافاة جنبه عن المهاد واعمال
فكره وتخبيله في اصلاح ماعرا أمره من الفساد فأذت فكرة المنصور الى أمر
دبره وفكر كتمه عن جميع حاشيته وسنتره واستخصر ابن عمه عيسى بن موسى
وأجراه على عادة كرامه وأخرج من كان بحضرته ثم قال له ما معناه يا ابن عم اني
مطلعك على أمر لا أجد غيرك من أهله ولا سواي المسعد الى على حمل ثقله فهل

غريبة

أنت في موضع ظني بك وعامل على ما فيه بقاء نعمتك التي هي منوطة ببقاء ملكي
فقال له عيسى بن موسى أنا عبد أمير المؤمنين ونفسي طوع أمره ونهيه فقال إن عمي
وعملك عبد الله قد فسدت بطائفة واعتمد ما في بعضه ما يبيع دمه وفي قتله صلاح
ملكنا فخذ اليك واقتله سرًا ثم سلمه اليه وعزم المنصور على الحج مضمرًا أن ابن عمه
عيسى إذا قتل عمه عبد الله ألزمه القصاص وسلمه إلى أعمامه أخوة عبد الله
ليقيم دمه ويقتلوه قصاصًا فيكون قد استراح من الاثنين عبد الله وعيسى قال
عيسى فلما أخذت عمي وأفكرت في قتله رأيت من الرأي أن أشاور في قضيتي من
له رأي عسى أن أصيب الصواب فيها فأحضرت يونس بن فروة الكاتب وكان
لي حسن ظن في رأيه وعقيدة صالحة في معرفته فقلت له إن أمير المؤمنين سلم إلى
عمه وأمرني بقتله واخفاء أمره فإرأيك فيه وما تشيرون علي به فقال لي يونس أيها
الأمير احفظ نفسك بحفظ عملك وعم أمير المؤمنين فإني أرى لك أن تدخله إلى مكان
داخل دارك وتكتم أمره عن كل من عندك وتتولى بنفسك حمل طعامه وشرابه
اليه وتجعل دونه مغالتي وأبوابًا وتجعل بين كل من هو من بطائنتك وبين المعرفة بهذه
الحال حجابًا وأظهر لأمير المؤمنين أنك أنفذت أمره وأنهيت إلى العمل بطاعته
فكأنني به إذا تحقق أنك فعلت ما أمرك به وقتلت عمه أمرك بإحضاره على رؤس
الشهاد فان اعترفت أنك قتلت به بأمره أنككر أمره لك وواخذك بقتله وقتلك به
قال عيسى بن موسى فقبلت مشورة يونس وعملت بها وأدخلت عمي إلى خزانة في
داخل داري وأفردت له موضعًا وتركت عنده ما يأكله ويشربه أيا ما
وأغلفت عليه أبوابًا وأقفالًا وجعلت مفاتيحها معي وأظهرت لأمير المؤمنين أنني
أنفذت أمره ثم حج المنصور فلما قدم من حجه وقد استقر في نفسه أني قتلت عمه
عبد الله أتاه أعمامه يمشون ويستوهبوه منه وأطعمهم في أجابهم فجاءوا اليه
وقد جلس والناس بين يديه على مراتبهم فسألوه في عبد الله فقال نعم حقوقكم
تقضى بأسعافكم بحاجتكم كيف وفيها صلة رحم وإحسان إلى من هو في مقام
الوالد ثم أمر بإحضار عيسى بن موسى فأحضر لوقت فقال يا عيسى كنت دفعت
إليك قبل خروجي إلى الحج عبد الله عمي وعملك ليكون عندك في منزلك إلى
حين رجوعي قال عيسى قد فعلت يا أمير المؤمنين فقال قد سألتني فيه عمومك
وقدر أيت الصفح منه وقضاء حاجتهم وصلة الرحم بإجابة سؤالهم فيه فأتته قال

عيسى بن موسى فقلت يا أمير المؤمنين ألم تأمرني بقتله والمبادرة الى ذلك فقال المنصور كذبت ما أمرتك بذلك ولو أردت قتله لسلمته الى من هو بصدد ذلك ثم أظهر الغيظ وقال لهجومته قد اعترف وأقر بقتل أخيكم مدعيًا اني أمرته بذلك وقد كذب على قالوا يا أمير المؤمنين فادفعه اليانا لنقتله ونقتص منه فقال شأنكم به قال عيسى فأخذوني الى الرحبة واجتمع على الناس فقام واحد من عجمتي الى وسيل سيفه ليضربني فقلت له يا عم أفاعل أنت قال اى والله كيف لا أقتلك وقد قتلت أخى فقلت لهم لا تعجلوا ردوني الى أمير المؤمنين فردوني اليه فقلت له يا أمير المؤمنين انما أردت قتلي بقتله والذي دبرته على عصمى الله من فعله وهذا عملك باق حتى سوى وان أمرتني بدفعه اليهم دفعته فأطرق المنصور وعلم ان ربح فذكره صادفت اعصارا وأن انفراده بتدبيره قارف خسارا وقديما قيل من اتبع هواه وشرع فيما يهواه وقطع نظره عن عواقب ما أتاه واقتنع برأيه عن مشاورة من سواه كان اخفاق مسعاه أقرب اليه مما أتاه ورجاه فقال المنصور لعيسى اثنتاه فضى عيسى وأتى بعبد الله فلما رآه قال لهجومته اتركوه عندي وانصرفوا حتى أرى فيه رأيا قال عيسى فتركتهم وانصرفت وانصرف اخوته فسلمت روجي وزالت كربتي وكان ذلك ببركة المشورة ليونس وقبول اشارته والعمل بمشورته ثم ان المنصور أسكن عبد الله في بيت أساسه قد بنى على الملح ثم أرسل الماء حوله ليسلا فذاب الملح وسقط البيت فأتى عبد الله ودفن في مقابر باب الشام وسلم عيسى من هذه المسكيدة ومن سهاهم مرامها البعيدة وقد وضع من غضون هذه القضية وأرجائها ان ترك الخليفة استعانت به بألوار الافكار وآرائها قطع عنه مواد مراده وأضعف قوى قصده واعضاده فلم تظفر نفسه المتألمة بشفاؤها ولا زال عنها ما خمرها من أدوائها بما اعتمده من طرق دوائها وان استسقاء عيسى ماء المشورة واستنزاه من سحاب سهاها واستضاءته بنور مشكاتها في دجى الحيرة وظلماتها أروى صدها وأهدى اليه هدها فخرت الاقدار بسلامة نفسه وبقائها وقلمارغب في المشورة احد وعمل بها الاغنى ولا زهد فيها وأعرض عن قبولها الا ندم * بلغنى ان أمير المؤمنين محمد الامين لما قصده عبد الله بن طاهر بعساكر المأمون وحصر به بغداد واشتد عليه الامر وضاق بين يديه المسلك الى النجاة قال من استشار ذار أى ومعرفة وخالفه وقع فيما يكره وندم على التفريط فانه لما حصل عندي من

حكاية

أخى حاله أحضرت الشيخ أبا الحسن القطيبي وكان ذا رأى ومعرفة بموارد
الحوادث ومصادرها فحادثته في أخى المأمون وما الذى أعتمده حتى يقع في يدي
وأطلعته على حقيقة الحال واستشرته في كيفية العمل في ذلك فقال لى ان استعملت
لم تنتفع برأى ولا فعل وان تهملت وقبلت مشورتى وعملت بما أقوله ~~تم~~ كنت من
أخيك وبلغت ما تأمله وذلك انك تدعو حجاج خراسان اذا قدمها بغداد وتجلس
لهم مجلسا عامًا وتقول لهم ان أخى كتب الى يمدحكم ويدرك حسن طاعتكم
وجميل انقيادكم وحميد مذهبكم وتجزيهم خيرا ثم تقول لهم قد أطلقت هنكم
الخراج سنة وأخوك في خراسان وهى بلاد رجال بلا مال وليس له في رد قولك حملة
وسيناله من ذلك خلل عظيم ثم يتنقض عليه أكثر أمره ثم تفعل في السنة المقبلة
مثل ذلك وتسقط عنهم خراج سنتين فان لم يوت في السنة الثالثة بأخيك في وثاق
والا فاضرب عنق ان كنت حيا فخالقه وما قبلت مشورته وعملت الى خلع المأمون
وعقدت الامر لآخى حتى وقع ما وقع فن خالف المشير ندم على التقصير (قبل
مامعناه) ان بعض صدور العراق كان له رواء وروية ومكانة من ذى الخلافة
عليه وعليه من ملابس النباهة حلة سنية وتحمله من الولاية مطيه وطيه ففوق
اليه الايام من حوادثها سهما وأقامت له من الخاسدين القاصدين خصما فأبرم له
محبل احتياله ليسومه باغتياله ظلمًا وهضمًا وكان قد علم ان التوفيق عهد
بالاستشارة لكن ففسى ولم نجده عزمًا فاعرض عن الاستشارة فيما عراه
استبكارا ولم يرض لنفسه أن يقلد في أمره مستشارا فأهواه تيهه عن مهواة
الحيرة عثارا ولم نجده على دفع ما كاده به الخاسد القاصد انصارا قال فخشيت
ظهور المرامي لاسهم الرامى وضاعت عليه في المدافعة فسجحات المرامي فأغفيت
اغفاءة فرأيت في منامى انسانا واقفا أمامى وهو يقول لى عليك بشعر الازدى
فقلت وما قال الازدى فقال قوله

تمسك بأهداب المشورة واستعن * بحزم نصيح أو نصيحة طازم

ولا تجعل الشورى عليك غضاضة * فريش الخوا فى قوة للمقادم

فاستيقظت وقد حفظت البيتين فسألت عنهما من هما فأخبرت انهما للجبجباغ
الازدى كما قال لى ذلك القائل فعملت بهما وشاورت فيما حدث لى واعتمدت العقل
بالمشورة فاندفع عني ما كنت أتوقعه من الازدى المردى والتلف المتوقع فعاهدت

الله تعالى بعدها أن لا أترك مشاورة أهل الرأي وذوى المعرفة في جميع ما يعرض
لى ولزمت ذلك فربحت واسترحت (قيل) لرجل من عبس ما أكثر صوابكم
في مباشرة ما تأتونه ومجانبة ما تعرضون عنه قال نحن ألف رجل وفينا رجل واحد
حازم ذورأى ومعرفة فنحن نساورة في الجليل والحفير ونعمل برأيه فكأننا إذا
أصدرنا عن رأيه ومشورته في ألف حازم وجدير بألف حازم أن يصيبوا * وقديما
قبل شعر

إذا ما عرى خطب ورمت ووروده * فشاورة فكم نخب هده المشاورة
وأفنع من شاورت من كان ناصحا * شفيقا فابصر بعده من تشاوره
(خاتمة لهذا الباب) * في الحكم المقولة والالفاظ المنقولة (منها) لامعين
أقوى من المشورة ولا عون أفنع من العقل فالمشورة تقوى العزم وتبخ النجج وتوضح
الحق وترشد الى الاصابة وتبسط العذر وترزح عن مواقف الندامة والعقل
يهدى صاحبه الى اجتناء ثمرة المشورة (ومنها) من استشار ذوى الرأي
والمعرفة في فعل ما عناه فقبل المشورة منهم واقتدى بأرائهم فيها ولم يعدل عنها وعن
قويم نخبها قل ان يخفق مسعاها ويفوت مطلبه فان أعجزه القدر فهو معدور غير
ملوم (ومنها) من ترك المشورة وعدل عنها فلم يظفر بحاجته صار هدا فالسهم
الملام ومضغة في أفواه العاذلين (ومنها) من فضل المشورة انها تكشف لك
طباع الرجل فتى طلبت اخبار رجل فشاورة في أمر من الامور يظهر لك من
رأيه وفكره وعدله وجوره وخيره وشره (ومنها) من أكثر الاستشارة لم يعدم
عند الاصابة مادحا وعند الخطأ عاذرا

(الباب الخامس في الانصاف والعدل)

في الرعية والظلم والاحقاد في البرية قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى الآية وقبل الشروع في مقصود هذا الباب وكشف الغطاء عن
وجه المطلوب فيه لابد من الاشارة الى معنى هذه الآية الجامعة لهذه الصفات
الجميلة والخلال الحميدة * فاقول نقل عن قتادة رضى الله عنه أنه قال ان الله تعالى
أمر عباده في هذه الآية بمكارم الاخلاق ومعاليها ونهاهم عن سفاسف الاخلاق
ومذامها وقال أيضا انه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملونه
ويعظمونه الا أمر الله تعالى به وليس من خلق سيئ كانوا يتعاورونه بينهم الا

نهى الله عنه * بلغني ان الشعبي قال جاء شتر ومسروق فقال شتر اما ان تحدث
 ما سمعت من عبد الله بن مسعود فأصدقك واما ان أحدث فتصدقني فقال مسروق
 لا بل حدث فأصدقك قال سمعت عبد الله يقول ان اجمع آية في القرآن خير أو شر
 في النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء
 والمنكر والبغى قال مسروق صدقت وقال ابن عباس رضى الله عنه بينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بفناء بيته بمكة جالسا اذ مر به عثمان بن مظعون فكشرا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجلس
 تجلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلة فبينما هو يحدثه اذ شخص
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ببصره الى السماء فنظر ساعة وأخذ يضع بصره حتى
 وضعه عن يمينه في الارض فتحترف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان
 الى حيث وضع بصره فأخذ ينغض رأسه حتى كأنه يستفقه ما يقول له ثم شخص
 رسول الله ببصره الى السماء كما شخص أول مرة فأتبعه بصره حتى توارى بالسماء
 فأقبل على عثمان بكلمته الاولى فقال عثمان يا محمد قد كنت أجالسك وأنت
 فما رأيتك تفعل ففعلت هذه قال وما رأيتني فعلت قال رأيتك قد شخص بصرك الى
 السماء ثم وضعته عن يمينك فتحرفت اليه وتركتني فأخذت تنغض رأسك كأنك
 تستفقه شيئا يقال لك قال أوفطنت الى ذلك قال عثمان نعم قال أتاني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم آنفا وأنت جالس قال عثمان رسول الله أتاك قال نعم قال فما
 قال لك قال ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء
 والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون قال عثمان فذاك حين استقرت الايمان
 في قلبي واذا حبيب محمد ا وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على الوليد
 وكان كبيرا في قريش فقال له يا ابن أخي أعد علي فأعاد النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال ان له خلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمورق وما
 هو بقول البشر والمراد بالعدل الانصاف فلا تفعل الا ما هو عدل ونصفه والمراد
 بالاحسان العفو عن الناس واسداء المعروف والمراد بايتاء ذى القربى صلة الرحم
 فلا تقطعها والمراد بالنهي عن الفحشاء ما قبح من الافعال والاقوال وبالمنكر
 ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وبالبغى الظلم والعدوان وفي هذه الآية مقنع في فضل
 العدل وعلو درجته وكمال منقبته والحث على اجتهاد الانسان في التحلي بصفته وقال

سبحانه وتعالى واذا قلتم فاعدلوا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
عدل السلطان يوم يعدل عند الله تعالى عبادة سبعين سنة وقال صلى الله عليه
وسلم أحب الناس الى الله وأقربهم السلطان العادل وأبغضهم الى الله وأبعدهم
السلطان الجائر وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفس محمد بيده
انه ليرفع للسلطان العادل الى السماء مثل عمل جملة الرعية وقال صلى الله عليه
وسلم حديث يقام في الارض خير من أن تمطر أربعين صباحا وقال صلى الله عليه وسلم
ان المقسطين في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن بما أقسطوا
في الدنيا وروى بلفظ آخر ان المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور عن يمين
الرحمن الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا وروى عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال ما من عبد ولاه الله تعالى أمر رعية فغشهم ولم ينصح لهم ولم
يشفق عليهم الا حرم الله عليه الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان من
أمتي يحجرمان شفاعتي ملك ظالم ومبتدع غال يتعدى الحدود وقد قيل ان الملك يدوم
مع العدل وان كان صاحبه كافرا ولا يدوم مع الظلم وان كان صاحبه مؤمنا وكان
كسرى أنوشروان يسمى بالملك العادل ويكفيه في الشرف والفخر وعلو الذكر
والقدر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه بذلك حيث قال ولدت في زمن الملك
العادل ولما قيل لكسرى بماذا استحق الملك هذه الصفة قال لاني جعلت العدل
أكبرهمي وحملي عليه قول الحكيم الفاضل * لا ملك الا بالجند ولا جند الا بالمال
ولا مال الا بالبلاد ولا بلاد الا بالرعايا ولا رعايا الا بالعدل فلزمت العدل واعتمدت
عليه فأمنت الرعايا وعمرت البلاد * وقد نقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
كرم الله وجهه في هذا المقام ما هو أفصح وضعا وأعظم وقعا وأتم نفعا وأبلغ
لأنواع البلاغة والفصاحة جمعا وهو قوله العالم حديقة سياجها الشريعة
والشرعية سلطان يجب لها الطاعة والطاعة سياسة يقوم بها الملك والملك راع
يعضده الجيش والجيش أعوان يكفلهم المال والمال رزق تجمعه الرعية
والرعية سواد يستعبد لهم العدل والعدل أساس قوام العالم

(اعتبار واستبصار) بلغني ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لما ولي
الخلافة كتب الى الحسن البصري أن يكتب اليه بصفة الامام العادل فكتب
اليه اعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى جعل الامام العادل قوام كل مائل وقصه كل

حائر وصلاح كل فاسد وقوة كل ضعيف ونصفه كل مظلوم ومفزع كل ملهوف
والامام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي الشفيق الحازم الرفيق الذي يرتاد لها
أطيب المراعى ويذودها عن مراعى الهلكة ويحميها من السباع ويكفها من أذى
الحتر والقر والامام العادل يا أمير المؤمنين كالاب الحاني على ولده يسعى لهم
صغار او يعلمهم كبار او يكسب لهم في حياته ويدخلهم بعد وفاته والامام العادل
يا أمير المؤمنين كالام الشفيقة البرّة الرفيقة بولدها حملته كرها ووضعته كرها وربته
طفلا تسهر لسهره وتسكن لسكونه ترضعه تارة وتقطمه اخرى تفرح لعافيته وتغتم
لشكايته والامام العادل كالقلب بين الجوارح تصلح بصلاحه وتفسد بنفساده
والامام العادل هو القائم بين الله وبين عباده يسمع كلام الله ويسمعهم وينظر
الى الله ويربهم وينقاد لله ويقودهم اليه ولا تسكن يا أمير المؤمنين فيما مديك الله
كعبداً ثم سبيده واستحفظه ماله وعياله فبذل المال وشرّد العيال فأفقر أهله
وأهلك ماله واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أنزل الحدود ليزجر بها عن الجبائث
والفواحش فكيف اذا أتاهم من يلها وان الله تعالى أنزل القصاص حياة
لعباده فكيف اذا قتلهم من يقتص لهم قال ناقل هذه المقالة فلما قدم كتاب الحسن
البصري على عمر بن عبد العزيز وقع منه بموقع وعظه ومحل يقظه

*(ومن متداول الالسنه * على طول الازمنه)* قولهم عدل السلطان
يقوم مقام خصب الزمان زعمت الفرسان فيروز بن يزجربن بهرام جور كان
ملكاً عادلاً واتفق أن الناس قطوا في زمانه سنوات متواليه حتى هارت
الانهار والعيون ونقلت الاشجار والغياض وهلكت جملة من الوحوش
والطيور وصارت الدواب والانعام لا تطيق حمله لشدة القحط وقلة القوت
فبسط من احسانه ونشر من آثار عدله وكف عن جباية الحقوق واستخراج
الخراج والمستحقات وأخرج من بيوت الاموال ما فرقوه وأمر باخراج ما في الاهراء
والمطامر من الغلال والطعام وترك الاستئثار به وسأوى في ذلك بين غنيهم
وفقيرهم وأخبر رعاياه انه متى بلغه ان انساناً مات جوعاً عاقب أهل تلك البقعة
ونسكل بهم فقيل انه لم يمت في تلك الجماعة العظيمة الا رجل واحد من كورة
ازدشير فقام عدله في الرعية مقام الخصب حتى جاء الخصب وعادت السعة ورعاياه
على ما يؤثرون وقد كان يوصى عماله فيقول سوسوا الناس بالمعده واحملوهم على

النصفة واحذروا أن تلبسونا جلودهم أو تطعمونا لحومهم أو تسقونا دماءهم * قيل
 ان قبصر ملك الروم سير رسولا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ليشاهد أحواله ويكشف أفعاله ويسمع أقواله فلما وصل الرسول الى المدينة قال
 لاهلهما أين ملككم قالوا ليس لنا ملك وانما لنا أمير قد خرج الى ظاهر المدينة
 فخرج الرسول في طلبه فراه نائما في الشمس على الأرض فوق الرمل وقد وضع
 درته كالحذوة له والعرق يسقط من جبينه فلما رآه الرسول على هذه الحالة وقع
 الخشوع في قلبه وقال رجل تكون جميع ملوك الأرض لا يقر لهم قرار من هيئته
 وتكون هذه حالته وليكنك يا عمر عدات فأمنت فمت وملكك يا حور فلا جرم لا يزال
 خائفا ساهرا أشهد أن دينكم لدين الحق ولولا اني رسول لاسلمت ولكني سأعود
 بعد هذا وأسلم * وقد قيل من سعادة الملك محبة العدل ومن علامة محبة العدل
 مخالطة لاهل العلم ذوى الدين ورغبته في محادثتهم ليدركوه بما يجب عليه من
 العدل الذى هو سعادته فى الآخرة ودوام ملكه فى الدنيا وحسن سمته فى العالم
 وميل القلوب اليه وجرى ان الحسن بالدعاء له كما نقل عن أمير المؤمنين هارون
 الرشيد أنه أحب أن يرى شقيق البلخي رضى الله عنه فلما دخل عليه قال له أنت
 شقيق الزاهد قال أنا شقيق ولست براهد فقال أوصنى قال عليك بالعدل فانه أول
 ما يطلب الله به واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أجلسك فى موضع أبى بكر
 الصديق وهو يطلب منك الصدق مثل صدقه وأعطاك موضع عمر بن الخطاب
 الفاروق وهو يطلب منك أن تفرق بين الحق والباطل وأهلك محمل
 عثمان بن عفان وهو يطلب منك مثل قيامه فى الرعية وأعدك موضع على
 ابن أبى طالب وهو يطلب منك العدل والعمل به كما يطلب منه فانظر لنفسك
 يا أمير المؤمنين قال الرشيد فانتفعت بكلامه ورسخ فى نفسه ما نفعنى الله به
 وقديما نقل انه قيل ليزدجرد ملك الفرس ما الذى أوجب الملوككم انتظام الامور
 ودوام السرور فقال ما معناه انا استعملنا العدل والانصاف فعمرت بلادنا واستعملنا
 تأديب الخائن وتقريب المشفق الامين فبنى ملكنا واستعملنا الاحسان الى رعايانا
 فلما كنا قلوبهم واستعملنا الصدق فدانت لنا ملوك الطوائف واستعملنا مكارم
 الاخلاق فاكسبنا حسن السمعة وبقاء الذكرو لم يختلف علينا من نكره
 خلافه لنا فاستقامت لذلك أمورنا وتم سرورنا ولقد دل على المعنى البسيط بهذا

القول الوجيز ومن استعمل ذلك فقد أسعده توفيقه ولكن التوفيق عزيز
 * (اعتبارنا فع وقد كارجاع) * قرع المسامع ان عمر بن العزيز رضى الله عنه
 لما آل أمر الخلافة اليه بذل جهده في اقامة العدل واستعمال القسط ودحض
 الظلم ومعاملة العالم بالانصاف فكتب اليه عدي بن اربطة كتابا مختصرا مضمونه
 أما بعد فان قبلنا ناسا لا يؤدون ما في جهتهم من الخراج الا أن يمسه شئ من
 العذاب فكتب اليه عمر بن عبد العزيز أما بعد فالعجب كل العجب من
 استئذانك اياي في عذاب البشر كاني جنة لك من عذاب الله تعالى أو كان رضائي
 ينجيك من سخط الله تعالى فاذا أنا لك كافي هذا فمن أعطاك ما قبله عفوفا قبله
 ومن أنكر ما قبله فاستخلفه فوالله لأن نلقى الله تعالى بنحياتهم أحب الي من
 أن نلقى الله بعذابهم * ونقلت الرواة الثقات والنقلة الاثبات ان مالك بن أنس
 امام دار الهجرة رضى الله عنه قال بعث الي أبو جعفر المنصور والى ابن طاوس
 فدخلنا عليه وهو جالس على فرش قد نضدت له وبين يديه أنطاخ قد بسطت
 وجلاذ زهم بأيديهم السيوف لضرب رقاب الناس فأومأ الي بالجلوس وأطرق
 عنا طويلا ثم التفت الى ابن طاوس فقال له حدثني عن أبيك قال نعم سمعت أبي
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل
 أشركه الله في حكمه فأدخل عليه الجور في عدله قال مالك فضممت ثيابي مخافة
 أن يملأني دمه ثم التفت اليه أبو جعفر فقال عطني يا ابن طاوس قال نعم أما سمعت
 الله يقول ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد
 وعمود الذين جابوا الصخر بالواد الى قوله لبنا المرصاد قال مالك فضممت ثيابي أيضا
 مخافة أن يملأني دمه فأمسك المنصور ساعة ثم قال يا ابن طاوس ناو لي الدواة
 فأمسك ابن طاوس ولم يسأله اياها وهي في يده فقال ما يمنعك أن تناولنيها قال
 أخشى ان تكتب بهام عصية لله فأكون شريكك فيها فلما سمع ذلك المنصور قال
 فوما عني قال ابن طاوس ذلك ما كنت ينبغي قال مالك فازلت أعرف لابن طاوس
 بعد ما فضله * وقد بما قيل ما نسب الى سقراط الحكيم ينبوع فرح الانسان
 وحفظ بدنه القلب المعتدل وينبوع فرح العالم وحفظه السلطان العادل وينبوع
 حزن الانسان القلب المختلف المزاج وينبوع حزن العالم وفساده السلطان الجائر
 روى هارون بن محمد بن عبد الملك الزيات قال جلس أبي للظالم يوما فلما انقضى المجلس

لطيفة

نادرة

رأى رجلا جالسا فقال ألك حاجة قال نعم تدني اليك فاني مظلوم قد أعوزني العدل
والانصاف قال من ظلمك قال أنت ولست أصل اليك فأذكر حاجتي قال وما يحجبك
وقد ترى مجلسي مبذولا قال يحجبني عنك هيبتك وطول لسانك وفصاحتك والطراد
يجتلك فقال ففهم ظلمتك قال في ضيعة الفلانية أخذها وكيلك غصبا مني بغير إذن
فأذا وجب عليها خراج أدبته باسمي لئلا يثبت لك اسم في ملكها فيبطل ملكي
فوكيلك يأخذ غلاتها وأنا أؤدى خراجها وهذا لم يسمع بمثله في المظالم فقال له محمد
هذا أقول يحتاج الى بينة وشهود وأشياء فقال له الرجل أيؤمنني الوزير من غضبه
حتى أجيب قال نعم قد أمتك قال البينة هم الشهود واذ شهدوا فليس يحتاج معهم
الى شيء آخر فاعني قولك بينة وشهود وأشياء ايش هذه الاشياء الا العي والحصر
والتعطرس وعدولك عن العدل فضحك محمد وقال قد صدقت والبلاء موكل بالمتطرق
واني لا وى فيك مصطنعا ثم وقع له برد ضيعته وأن يطلق له كرت حنطة وكرت شعير ومائة
دينار يستعين بها على قيام ضيعته وصيره من أصحابه وكان قبل ان يتوصل الى
الانصاف واعادة ضيعته يقال له يا فلان كيف الناس فيقول بشرين مظلوم لا ينتصر
وظالم لا ينصف فلما صار من أصحاب عبد الملك ورد عليه ضيعته قال له ليلة كيف
الناس الآن قال بخير قد اعتمد معهم الانصاف ودفع عنهم الاجحاف وردت عليهم
العصوب وكشفت عنهم الكروب وانا أرجو لهم ببقائك نيل كل مرغوب (قيل)
ان يهوديا وقف لعبد الملك بن مروان فقال يا أمير المؤمنين ان ابن هرمل نائبك
قد ظلمني فأنصفني منه وأدقني حلاوة العدل فلم يقض حاجته ثم عاد ووقف له مرة
ثانية ثم عاد ووقف له مرة ثالثة فلم يلتفت اليه فقال اليهودي يا أمير المؤمنين انا نجد
في التوراة المنزلة على موسى كليم الله ان الامام لا يكون شريكا في ظلم أحد ولا جورا
حتى يرفع اليه فإذا رفع اليه ولم يغيره شره في الظلم والجور فلما سمع عبد الملك قوله
فرغ منه وأنفذ في الحال الى هرمل وعزله وأخذ بحق اليهودي منه * ومن الوقائع
المستحسنات ما رواه محمد بن صفوان الضبي قال كنت أقوم على رأس سليمان
بن عبد الملك فدخل عليه يوم ارجل من حضر موت من عقلائهم فقال له سليمان
تكلم بحاجتك فقال من كان الغالب على كلامه النصيحة وحسن الارادة
أوفى كلامه على السلامة واني أعوذ بالذي استخصني من أهلي حتى أوفدني عليك
أن ينطقني بغير الحق وأن يذل لساني بما فيه سخط على وان اقصار الخطبة أبلغ

في أفئدة أولى الفهم من الاطالة والتشديق في البلاغة ألاوان من البلاغة يا أمير المؤمنين ما يفهم وان قل واني مقتصر على الاقتصار بجانب لكثير من الاكثار أتخصني اليك وال عسوف ورعية ضائعة وانك ان تجعل تدرك ما فات وان تقصر تم لك رعيك هناك ضياعا نخذها اليك قصيرة موجزة فقال سليمان لمحمد ادع رجلا من الحرس فاحمله على البريد وقل له اذا أتيت البلاد فلا تنزل منزلك حتى تعزله ومن كانت له ظلامة أخذت له بحقه ثم أمر لذلك الرجل بجمال فأبى أن يقبله وقال اني احتسبت سفرى هذا على الله يا أمير المؤمنين واني أكره أن آخذ عليه أجرا من غيره فقال له سليمان انطلق بارك الله فيك وكثرنا من بوقظنا لاقامة العدل من أمثالك فلما ولى الرجل خارجا قال سليمان لاصحابه ما أعظم بركة الرحمن في كل شئ وولقد بلغني عن أحمد بن طولون قضية تؤثر في النفس الزكية سمعها ويحسن عند ذوى المعرفة والتوفيق وقعها وكان ابن طولون هذا مبسوط القدرة على البلاد المصرية تا فذا الحكم فيها مهيبا مخوفا يقوم بسياسة الملك ويعلى كلمة العدل وبأخذ نفسه بالانصاف مع ما هو عليه من الجبروت المفرط والقتل المسرف وكان يجلس للظالم ويحضر مجلسه القاضي بكار بن قتيبة وجماعة من الفقهاء وأهل العلم مثل الربيع بن سليمان صاحب الامام الشافعي وكان ابن طولون اذا جلس للظالم يمكن المظلوم من الكلام ويسمع كلامه الى آخره ويكشف ظلامته ويجلسه بين يديه مقل باليه قال أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوى الفقيه اعترضت لنا ضيعة بالصعيد من ضياع جدى سلامة فاحتجت الى الدخول اليه والتظلم مما جرى لى وأنا يومئذ شاب الا أن العلم والمعرفة بالحاضرين بسطنى على الكلام والتمكن من الحجة فخاطبته في أمر الضيعة فاحتج على بحجج كثيرة وأجبت عنها بما ألزمه الرجوع اليه ثم ناظرني مناظرة الخصوم بغير انتهاز ولا سطوة على وأنا أجيبه وأحل حجه الى أن وقف ولم يبق له حجة فأمسك عنى ساعة ثم قال لى الى هذا الموضع انتهى كلامى وكلامك والحجة قد ظهرت لك ولكن أجلسنا ثلاثة أيام فان ظهرت له حجة والاسلمت الضيعة اليك فتمت منصرفا فلما خرجت قال ابن طولون بعد خروجى للحاضرين ما أقبح ما أنهدتكم على نفسى أقول لرجل من رعيى ظهرت لك حجة أجلسنى ثلاثة أيام الى أن أطلب حجة وأبطل الحكم الذى قد أوجبته حجتى من يمنعى اذا وجبت لى حجة أن أحضره وألزمه اياها هذا والله الغصب وأنتم تسلى اليه

نفيته

باني قد ألزمت بحجته وأزلت الاعتراض عن الضيعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لا يقدر أن لا يؤخذ الحق لضعيفها من قوتها وتقدم بالكتاب له وعرف الطحاوي الحال من الحاضرين فذهب إلى الديوان وأخذ الكتاب بازالة الاعتراض وتسليم الضيعة وصارت هذه تتلى من مناقب أحمد بن طولون وعمله بالعدل وإقامة ميزان القسط وكان من محبته للعدل وإقامته وتأيدته الحق وسلولك طريقته يميل إلى كل من كان ذلك من صفته ويقرب إليه من علم التحقيق من خليفته حتى أنه في بعض الأيام أراد أن يحمل ما اجتمع من المال إلى حضرة الخليفة فأحضر القاضي ومعه العدول بحيث يشهدون على القاضي فكتب الشهود خطوطهم وقد عاينوا المال وكان مبلغه ألف ألف دينار ومائتي ألف دينار فلما بلغ الكتاب إلى سليم وهو بعض الشهود ألقاه إلى الخادم من يده وقال أيها الأمير استأشده حتى يوزن المال بحضوري فغاطه ذلك منه لتأخر الانفاذ ثم قال للوزانين زنوه فلما فرغوا من وزنه قالوا أشهد قال بقي النقد فدعا بالنقد فنقده وسليم جالس معهم حتى فرغ وختمت الأكياس وتسلمها حاملها فكتب شهادته وانصرف فقال ابن طولون مثل هذا ينبغي أن يعتمد عليه ويمال إليه فإن من لا دين له لا أمانة له ومن لا أمانة فيه جدير بالاعتماد أن لا يولى شيئاً من أمور المسلمين وكانت هذه الحالة سبباً لتقريبه لسليم واعتماده عليه وتقويض أموره إليه * ومما تضمنه أخبار الإخبار ما رواه أنس قال بينما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قاعد إذ جاءه رجل من أهل مصر فقال يا أمير المؤمنين هذا مقام العائذ بك فقال عمر أقعدت بخيب فإشأنتك قال سأبقت على فرسي ابن العرو بن العاص وهو يومئذ أمير على مصر فجعل يقنعني بسوطه ويقول أنا ابن الأكرم فبلغ ذلك عمر أباه فحشى أن أتيتك فبسنى في السجن فأنفقت منه وهذا حين أتيتك فكتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص إذا أتاك كتابي هذا فاشهد الموسم أنت وولدك فلان وقال للمصري أقم حتى يأتيك فقدم عمرو وشهد الحج فلما قضى عمر الحج وهو قاعد مع الناس وعمرو بن العاص وابنه إلى جانبه قام المصري فرمى إليه عمر رضي الله عنه بالدرّة قال أنس ولقد ضرب به ونحن نشتهي أن يضربه فلم ينزع حتى أحببنا أن ينزع من كثرة ماضيه وعمر يقول اضرب ابن الأكرم قال يا أمير المؤمنين قد استوفيت واشتفيت قال ضعها على صلعة عمرو

عجبة

حكاية

فقال يا أمير المؤمنين قد ضربت الذي ضربني قال أما والله لو فعلت لما منعك أحد حتى تكون أنت الذي تنزع ثم قال يا عمرو متى تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرار الجعل يعتذر ويقول اني لم أشعر بهذا فتعين على كل عاقل أن يكف يده عن الظلم وأن يسلك سنن العدل ويعامل بالنصفة ويراقب الله تعالى في السر والعلانية ويعلم ان الله سبحانه وتعالى يجازي على الخير والشر ويعاقب الظالم * وفيما نزل من الآثار الاسرائيلية في زمن موسى عليه السلام ان رجلا من ضعفاء بني اسرائيل كانت له عائلة وكان صيادا يصطاد السمك ويقبض منه أطفاله وزوجته فخرج يوما للصيد فوقع في شبكته سمكة كبيرة ففرح بها فأخذها ومضى الى السوق ليبيعها ويصرف ثمنها في مصالح عياله فلقيه بعض العوانية فرأى السمكة معه فأخذها منه فغصم الصياد فرفع خشبة كانت في يده فضرب بها على رأس الصياد ضربة موجعة وأخذ السمكة منه غصبا بلا ثمن فدعا الصياد عليه فقال الهى خلقتني ضعيفا وخلقتني قويا غيظا فخذ لي حقي منه عاجلا فقد ظلمني ولا صبر لي الى الآخرة ثم ان الغاصب انطلق بالسمكة الى زوجته وأمرها أن تشويهها فلما شوتها ووضعها بين يديه على المائدة لبأ كل منها فتحت السمكة فهاها ونسكرت أصبعه نسكرة أطارت به اقراره فقام وشكا الى الطبيب ألم يده وما حل به فراها فقال دواؤها ان تقطع الاصبع لثلاثيسرى الى بقية السكف فقطع أصبعه فانتقل الوجع الشديد الى اليد وزاد الألم وارتعدت من خوفه فرائصه فقال له الطبيب ينبغي ان تقطع اليد من المعصم لثلاثيسرى الى الساعد فقطعها فانتقل الألم الى الساعد فما زال هكذا كلما قطع عضوا انتقل الألم الى الذي يليه فخرج هائما على وجهه مستغيثا الى ربه ليكشف عنه ما قد نزل به فرأى شجرة فقصدها فأخذ هذه النوم فنام تحتها فرأى في منامه قائلا يقول له يا مسكين الى كم تقطع أعضائك امض الى خصمك الذي ظلمته وأرضه فانتهبه من النوم وفكر في أمره فقال ضربت الصياد وأخذت السمكة منه غصبا وظلما وهي التي نسكرت يدي فصاحبها خصمي فدخل المدينة وسأل عنه فوجده فوقع بين يديه والتمس منه الاقالة مما جناه ودفع اليه شيئا من ماله وتاب من فعله فرضى عنه خصمه الصياد فسكن في الحال ألمه وبات على فراشه تلك الليلة وأقنع عن خطيئته ونام على توبة خالصة في اليوم الثاني تدلركه الله بلطفه ورحمته فرديده كما كانت ونزل الوحي على موسى عليه السلام يا موسى

وعزني وجلالي لولا ان ذلك الرجل أرضى خصمه لعذبت به مما امتدت به حياته
 * (تذكرة ونصرة) * من استمسك بجبل حب العدل ومال اليه سهل الله سبحانه
 سلوكه سننه عليه وأوضح بدليل التوفيق والهداية مناهجه لديه وجعل من
 عدله يوم القيامة نورا بسعي بين يديه وأكفنه عناية ربانية تسدده في أحكامه
 وتبصره بمرامي العدل لاصابة سهامه حتى يبلغ به الى ان يرى الوقائع في منامه
 ويؤمر باقامة شريعة العدل والانصاف في أحلامه * مثلما قرع الاسماع وكما اشتهر
 وذاع من قصة الخليفة المعتمد على الله أبي العباس أحمد بن المتوكل رضى الله عنه
 فانه كان يحب الارتداء بجلباب الانصاف ويأخذ نفسه بنشر شعار العدل
 في الجهات والاطراف فاطلع الله منه على صفاء سريره وصدق ميله الى المعدلة
 في ولايته فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فأمره باقامة شريعة
 معدلتة وحذره من تأخره فيه وغفلته * وهو ما نقله الثقات ورأه النقلة
 الاثبات عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن حمدون قال انصرف جلساء المعتمد على
 الله ليلة عنه فانصرفت الى حجره مرسومة الى في المداير فلما انتصف الليل اذا أنا
 بالخدم يدقون باب حجرتي فانزعجت فقالوا أجب أمير المؤمنين فقمتم فلما صرت
 بحضرة قال علي بصاحب الشرطة الساعة فلما حضر قال في حبسك رجل يعرف
 بفلان بن فلان الجمال قال نعم قال أحضره الساعة فحضر فقال له من أنت قال فلان
 ابن فلان الجمال قال منذ كم حبست قال منذ كذا وكذا سنة قال في أي شيء قال
 مظلوم لاجرم لي قال فاشرح لي قصتك قال أنا رجل من أهل الجبل وكان يتقدمنا
 فلان الأمير فسخر جمالي فتظلم اليه فلم ينفع فخرجت أمشي خلف الجمال الى
 قريب من حلوان فاستل الأكراد من الجمال جملا ففرض بني وقيدني وقال أنت
 سرت الجمل وما عليه فقلت غلمانك يعلمون ان الأكراد أخذوه قال ذلك بمواطاة
 منك ثم قيدني وطرحني في الحبس وأخذ الجمال فقال لبعض الخدم امض
 الساعة الى فلان الأمير فاقعد على دماغه ولا تبرح الى أن ترد جمال هذا أو قيمتها
 وقال للخدام ادفع الى هذا كذا وكذا دينار أو كسوة جميلة وأدخله الحمام وأطعمه
 ثم قال لصاحب الشرطة في حبسك فلان بن فلان الحداد قال نعم قال هاته فأحضره
 فقال ما قصتك قال حبست ظمأ وقص عليه قصة طويلة فقال للخدام خذ وغير
 من حاله وأدخل به الحمام وأطعمه وأكسه وأعطه كذا وكذا ديناراً ثم رفع رأسه

غريبة

وقال الحمد لله الذي وفقني لهذا الفعل قال أحمد بن حمدون فقلت وكيف تكلف أمير المؤمنين النظر في هذه الساعة بنفسه في مثل هذا الامر وانزعج من نومه فقال لي ويحك رأيت الساعة رجلا من صفته كذا وكذا فقال في حبسك رجلان مظلومان يقال لاحدهما فلان بن فلان الجمال وللآخر فلان بن فلان الحداد فأطلقهما وأنصفهما من خصومهما وأحسن إليهما فانتبهت مذعورا فلعنت ابليس وصليت على النبي صلى الله عليه وسلم وتحولت الى الجانب الآخر ونمت فما استلمت حتى رأيت الشخص بعينه فقال أمرنا أن نطلق رجلين مظلومين في حبسك ولا تفعل وكاد يديه الى قفلي من أنت قال أنا محمد رسول الله وكأني قد قبلت يده وقلت يا رسول الله ما عرفتك فقال قم فعمل في أمرهما الساعة فانتبهت وفعلت ما رأيت وكان هذا ببركة حبه العدل وقيامه باقامة الحق والحكم والفصل وكذلك ابن أخيه المعتضد لما ولي من بعده بذل في العدل غاية جهده وقصد في سلوك حد الانصاف أمين قصده فأيده الله تعالى في كشف القضايا باقامة الحق فيها بعناية من عنده فقد رسخ في الازهان ماسطره الرواة في منقولاتهم ورواه الثقات في مقولاتهم * وهو ما أخبر به أبو محمد الحسين بن محمد الصلحي قال أخبرني أحد خدام الخليفة المعتصم بالله المختصين به قال كنت حوالى سريره ذات يوم نصف النهار وقد نام بعد أن أكل فانتبه منزحجا وقال يا خدام فأسرعنا الجواب فقال ويلكم أعينوني والحقوا بالسط فأول ملاح ترونه منحدر في سفينة فارغة فاقبضوا عليه وجيئوني به واكلوا بالسفينة من يحفظها فأسرعنا فوجدنا ملاحا في سميرة منحدر وهي فارغة فقبضنا عليه ووكنا بالسميرية وأصعدناه اليه فلما رآه الملاح كاد يتلف فصاح عليه المعتصم صيحة عظيمة كادت روحه تذهب معها وقال أصدقني يا ملعون عن قضيتك مع المرأة التي قتلها اليوم والاضربت عنقك قال فتلعثم وقال نعم كنت اليوم في الشرعة الفلانية فترلت امرأة لم أر مثلها وعليها ثياب فاخرة وحلى كثير وجوهر فطمعت فيه واحتلت عليها حتى سددت فيها وغرقتها وأخذت جميع ما كان عليها وطرحتها في الماء ولم أجسر على حمل سلمها الى بيتي لسلايفش والخبر على فعملت على الهرب والانحدار الى واسط وصبرت الى أن خلا السط في هذه الساعة من الملاحين وأخذت في الانحدار فتعلق بي هؤلاء الخدم وحملوني فقال وأين الحلى والسلب قال في صدر السفينة تحت البوارى فقال المعتصم على به

الساعة فضاوا وأحضروه فقال خذوا الملاح الساعة وغرقوه ففعل به ذلك ثم أمر
أن ينادي ببغداد كلها على امرأة خرجت الى الشرعة الفلانية سحرا وعلها ثياب
وحلى فيحضر من يعرفها ويعطى صفة ما كان عليها ويأخذها فقد تلفت المرأة فحضر
في اليوم الثاني أهلها فأعطوا صفتها وصفة ما كان عليها فسلم ذلك اليهم بعد أن علم
استحقاقهم قال فقلت يا مولاي أوصي اليك بهذه الحالة فقال رأيت في منامي رجلا
شيخا أبيض الرأس والحية والثياب وهو ينادي يا أحمد خذ أول ملاح منحدرا
الساعة فاقبض عليه وقرره عن المرأة التي قتلها اليوم وسلمها ثيابها وأقم عليه
الحذر ولا يفتك فكأن ما شاهدتم * وله قصة مع بعض أترك الامراء تشهد له
برغبته في العدل والانصاف وانتقامه من ذوى الظلم والاعتساف وهو ما حدثه
القاضي أبو الحسين محمد بن عبد الواحد الهاشمي ان شيخا من التجار كان له على
بعض القواد مال جليل فظلمه به مدة وجدده واستخف به قال وحملت على الظلم منه
الى المعتضد بالله لاني كنت استشفعت اليه وتظلمت الى الوزير فنانفعني فقال لي
بعض اخواني أنا أدلك على من يأخذك المال ولا يحتاج الى أن تتظلم الى المعتضد
قم معي فقمتم معه فجاؤا بي الى رجل خياط في سوق اللؤلؤ وهو جالس في مسجد
يخيط ويقرأ القرآن فقص عليه صاحبي قصتي فقام معنا فلما صار بياب
الرجل وكنت قد تأخرت عنه وقلت لصديقي انك قد عرضتنا ونفسك وهذا الشيخ
الى مكروه فقال لا تخف وامش على ركة الله تعالى قلت انه لم يكر في شفاعته
أحد من الكبراء ولا في كلام الوزراء ففتحك الرجل وقال لا عليك امش واسكت
فلما رأونا غلمان الرجل تلقوا الشيخ فقبلوا يده والارض فنعهم فقالوا ما جاء بالشيخ
فسألهم عن صاحبهم فقالوا هو راكب فان كنت آمرا فأمرنا بفعله بنا در اليه
والا فادخل واجلس الى حين ووروده فدخل ودخلنا وجاء الرجل فلما رأى الخياط
أعظمه اعظاما ما وقال لا أنزع ثيابي أو تأمرني بأمر لا نخطبه في أمري فقال
والله ما عندي الا خمسة آلاف درهم فسله أخذها وأخذ رهن علي ما بقي له الى
شهر واحد فقلت السمع والطاعة فأحضر الدراهم وأحضر حليا قيمته زيادة على
الباقى فقبضت ذلك وأشهدت عليه الخياط وصديقي بأن الرهن على البقية الى شهر
واحد فان جاوز الاجل فأنا وكيل في بيع الحلي لا يفاء الباقي فشهدا عليه بذلك
وخرجا فلما بلغنا الى موضع الخياط طرحت المسال بين يديه وقلت له أيها الشيخ ان الله

حكاية عجبية

قد رد علي هذا المال ببركتك وأحب أن تأخذ منه ربه أو ثلثه ويطيّب قلبي فقال لي يا هذا ما أسرع ما كافيتنا بالبيع انصرف بمالك ما أحتاج إلى شيء فقلت قد بقيت لي حاجة قال قل قلت تخبرني بسبب طاعة هذا الرجل لك مع تهاونه بأكثر الدولة قال يا هذا قد بلغت مرادك فلا تقطعني عن شغلي وما أعيش منه فألححت عليه فقال أعلم اني رجل أؤذن وأؤم الناس من سنين كثيرة ومعاشي هذه الخياطة لا أعرف غيرها فكنت من مدة قد صليت المغرب وخرجت أريد بيتي فاجتزت بتركي كان في هذه الدار وأومأ إلى دار تجاه المسجد وامرأة جميلة مجتازة فتعلق بها وهو سكران ليدخلها إلى داره وهي تستغيث وليس أحد يغنيها ولا يمنعها منها وتقول في جملة كلامها ان زوجي حلف علي بالطلاق أن لا أبيت الا عنده فان عوقتي هذا خرب بيتي مع ما ارتكبه من المعصية فحشت إلى التركي ووقفت عنده وسألته تركها فضرب رأسي بدبوس كان في يده فشجنني وأدخل المرأة داره فصرت إلى منزلي وغسلت الدم وشددت الشجة واسترحت وخرجت أصلى العشاء فلما فرغنا منها قلت لمن حضر قوموا معي إلى عدو الله هذا التركي نهجم عليه ولا نبرح حتى نخرج المرأة فهكنا به نخرج في عدة من غلماننا فوقع بنا وقصدني من بين الجماعة وضربني ضرباً شديداً كدت أتلف معه فحملني الجيران إلى منزلي كالتألف فبعالجني أهلي ومعت قلباً ولا أفتت قبل نصف الليل وما حملني النوم من شدة التألم والفكر في القضية وقلت هذا قد شرب إلى الآن ولا يعرف الاوقات فلو قت وأذنت سمع فظن أنه قد طاع الفجر فأطلق المرأة ومضت إلى بيتها في الليل فخرجت إلى المسجد متحاملة وصعدت إلى المنارة وأذنت وجلست أتطلع إلى الطريق أرتقب خروج المرأة فان خرجت والاأفت الصلاة ليشك في الصباح فيخرجها فامضت الا ساعة والمرأة عنده واذا بالشارع قد امتلأ رجلاً وخيلاً ومشاعل وهم يقولون من هذا الذي قد أذن الساعة ففرغت وسجكت ثم قلت اكلمهم لعل أستعين بهم على خروج المرأة ففحمت من المنارة أنا أذنت فقالوا أنزل وأجب أمير المؤمنين فقلت جاء الفرج ونزلت فاذا بيدر الحرمي وعدة من الغلمان معه فحملني وأدخلني على المعتض بالله فلما رآني ورأيت به هتة وارتعدت فلما سكن روعي قال ما حملك على ان تغر المسلمين بأذانتك في غير وقته فتخرج ذوو الحاجة في غير حينها ويمسك المرید للصوم في وقت أبيح له فيه الاكل وينقطع العسس عن الحرس فقلت يؤمنني أمير

المؤمنين لاصدقه قال أنت آمن فقصت عليه قصتي وقصة التركي وأرآيته الآثاري
 في فقال يا بدر علي بالغلام التركي والمرأة الساعة ففأخبرته
 بمثل ما قلت فقال يا بدر يا بدر بها الساعة الى زوجها مع ثقة يدخلها عليه ويشرح
 لزوجها القصة ويأمره غني بالتمسك بها والاحسان اليها ثم استدعاني وجعل
 يخاطب الغلام التركي وأنا أسمع فقال له كم جراتك قال كذا وكذا قال كم صلتك قال
 كذا وكذا فقال كم لك من جارية قال كذا وكذا قال ما كان لك من صبر وأنت في
 هذه النعمة عن ارتكاب القبيح ومعاصي الله عز وجل وهية سلطاننا واعتمادنا الظلم
 والعدوان حتى استعملت ما استعملت ثم تجاوزت الى الوثوب على من أمرنا
 بالمعروف قال فستط في يد الغلام ولم يدري ما يقول فقال هاتوا جوالتي ومداد الحصى
 وقمودا فقيده وأدخلوه الجوالتي وأمر الفراسين ان يدقوه بالمداق وهو يصيح حتى
 مات فأمر به فغرق في الدجلة وتقدم الى بدر بحمل ما في داره ثم قال أي شيء رأيت
 من أجناس المنكر فأذكره صغيرا كان أو كبيرا ولو على هذا أو أوما يده الى بدر وان
 جرى عليك شيء ولم يقبل منك فالعلامة بيننا الاذان في ذلك الوقت فدعوت له
 وانصرف فانتشر الخبر في العلمان والاولياء والبلدان فاطلبت أحدا بعد ما جرى
 ذلك في انصاف أحد أو كفف عن قبيح الاطاماعني وكف خوفنا من المعتضد وما
 احتجت الى الآن ان أؤذن في ذلك الوقت * (شفاء وموعظة وأشياء موقظة) * قد
 قيل من لم يصن نفسه عن اتباع هواها ولا يخوفها عاقبة رداها ولا يصرف زمامها
 بيد تقواها ساقته الى قرارة عطب لا نخاة لمن رآها وزينت له ارتكاب ما يظلم به
 نفسه فكيف لا يظلم سواها فاسبيل من أيقظه الله من رقدة هواه وأفاض عليه من
 أنوار هدايه أن يعتبر بعاقبة من أوثقه الظلم فأرداه ويعلم ان الظالم يؤاخذ بظلمه
 يوم ينظر المرء ما قدمت يداه فان أدلة الشرع وقضاي العقل متطابقة على ان مرتع
 الظلم وخيم والصحح به سقيم والغنى منه عديم والسالم فيه سليم والمسا هم عليه ملزم
 وقد ورد فيه من قوارع الآيات وصحج الاخبار ما في بعضه أعظم باعث على الانزجار
 وأقوى صارف عن الظلم لذوى الاستبصار فان الله سبحانه وتعالى قطع عن الظالمين
 طرق الاعتذار وجعل جزاءهم ان لم يتوبوا عذاب دار البوار فقال عز من قائل يوم
 لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وقيل ان الظلم على شقاوة
 متعاطيه أوضح علامة ويسم وجهه عاقبه بسمة الخسارة والندامة ويسلكه لقم

النعم ويعدل به عن نهي السلامة وهو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات
يوم القيامة وكيف يفلح ظالم والدعاء عليه مستجاب أو يأمن وثبات البلاء وتأخير
عطبه شيء عجيب أو يطمع في النجاة وعليه بما اجترمه شاهد وكتاب وقد حذر
رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ أو هو من أجل العناية حين بعثه إلى اليمن فقال
اتق دعوة المظلوم فإنه ليس بيننا وبين الله حجاب وقد ورد في الأحاديث النبوية التي
أخرجها الإمامان مسلم والبخاري رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إن الله يميل للظالم حتى إذا أخذه لم يكد يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ
القرى وهي ظالمة إن أخذه اليه شديد * (ومما نظم) * في عقد العبر وزير يذكره
تيجان السير وجرى به قلم القضاء والقدر مما نقله وهب بن منبه عن جبار من
الجبارة ممن غبر ودرث فقال ما معناه إن جبارا بنى قصرافسيده في أرضه وأعلاه
وجعله قيد القلوب والنواظر فسار آراء الاستهواء بخائن محجوز من الساحات
إلى ظهر القصر فملت كوخا في مكان مباح تعبد الله تعالى فيه فركب الجبار يوما
من الأيام وطاف ببناء القصر فرأى الكوخ فقال ما هذا فقيل له امرأة هاهنا
تأوى اليه وتسوح فأمر به فهدم ولم تكن المحجوز حاضرة فجاءت فرأته قد هدم
فقالت من هدم هذا فقالوا لها الملك ركب فرأه فهدمه فرفعت طرفها إلى السماء
وقالت يا رب انالم أكن هنا فأين كنت أنت قال وهب بن منبه فأمر الله عز وجل
جبريل أن يقلب القصر على من فيه فأصبح عبرة للناظرين * ومما حوته بطون
الأوراق وأوصته الرواة في الآفاق من القضايا التي فيها معتبر ومردجر
بالاتفاق قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة على ما ذكره سليمان بن أبي جعفر
قال كنت واقفا على رأس المنصور ليلة وعنده جماعة فتذاكروا زال ملك بن أسية
فقال بعضهم يا أمير المؤمنين في حبسك عبد الله بن مروان بن محمد وقد كانت له قضية
عجيبة مع ملك النوبة فابعث اليه واسأله عنها فقال المنصور يا مسيب على به فأخرج
الرجل وهو مقيد بقيد ثقيل وغل ثقيل فتمثل بين يديه وقال السلام عليك يا أمير
المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال له يا عبد الله رد السلام أمن ولم تسمع نفسي لك
بذلك بعد ولكن أعد فخا وأبسادة فثبت وقعد علمه فقال له بلغني أنه كان لك قصة
عجيبة مع ملك النوبة فما هي قال يا أمير المؤمنين والذي أكرمت بالخلافة ما أقدر على
النفس من ثقيل الحديد ولقد صدق قيدي من رشاش البول وصب الماء عليه في

نادرة

أوقات الصلوات فقال المنصور يا مسيب أطلق عنه قيده ثم قال نعم يا أمير المؤمنين لما
 قصد عبد الله بن علي عم أمير المؤمنين النكاية كنت أنا المطلوب أكثر من الجماعة لاني
 كنت ولي عهد أبي من بعده فدخلت الى خزانه لنا فاستخرجت منها عشرة
 آلاف دينار ثم دعوت عشرة من علماني وحملت كل واحد على دابة ودفعت اليه
 ألف دينار وأوقرت خمسة أنغال مما ختمنا به وشددت على وسطى جوهره
 قيمة مع شيء من الذهب وخرجت هارباً الى بلاد النوبة فسرت فيها ثلاثاً فوقع
 الى مدينة خراب فأمرت الغلمان فعادوا اليها فسكرهم وأما ما كان قد را ثم
 فرشوا بعض تلك الفرش ودعوت غلاماً الى كنت أثق به وبغله فقلت انطلق الى
 الملك وأقره عنى السلام وخذلى منه الامان واتبع الى ميرة قال فضى وأبطأ عني
 حتى أسأت الظن به ثم أقبل ومع رجل آخر فلما دخل كبر ثم قعد بين يدي وقال لي
 الملك يقرئك السلام ويقول لك من أنت وما جاء بك الى بلادى أمحارب لي أم
 راغب لي أم مستجير فقلت ترد على الملك السلام وتقول له أما محارب لك فعدا الله
 وأما راغب في دينك فما كنت لا بغى بي بخي بدلاً وأما مستجير بك فنعم قال فذهب
 ثم رجع الى وقال ان الملك يقرأ عليك السلام ويقول لك أنا صائر اليك غداً فلا
 تتحدث في نفسك حديثاً ولا تتخذ شيئاً من ميرة فانها تأتيك وما تحتاج اليه فأقبلت
 الميرة فأمرت علماني يفرشون ذلك الفرش كله وأمرت بفرش نصبه ولي بمشله
 وأقبلت من غد أرقب محبته فيينا انا كذلك اذ أقبل علماني يحضرون وقالوا ان
 الملك قد أقبل فقامت بين شرفين من شرف القصر أنظر اليه فاذا برجل قد لبس
 بردين اتررباً أحدهما وارتي الآخر حاف راجل واذا عشرة معهم الحراب ثلاثة
 يقد مونه وسبعة خلفه واذا الرجل الموجه الى جنبه فاستصغرت أمره وسؤلت لي
 نفسى قتله فلما قرب من الدار اذا أنا بسواد عظيم فقلت ما هذا السواد قيل الخيل
 فوافى يا أمير المؤمنين زهاء عشرة آلاف عنان فكان موافاة الخيل الى الدار
 وقت دخوله فأحدثت بها فدخل الى وقال لترجمانه أين الرجل فلما نظروا الى وثبت
 اليه فاعظم ذلك وأخذ يدي فقبلها وجعلها على صدره وجعل يدفع البساط برجله
 فشوش البساط فظننت ان ذلك شيء يحالونه أن يطئوا على مشله حتى انتهى الى
 الفرش فقلت لترجمانه سبحان الله لم لا يقعد على الموضع الذي وطئ له فقال قل له
 انى ملك وحق الملك أن يكون متواضعاً لله سبحانه وتعالى اذ رفعه الله ثم أقبل

نسكت في الارض طويلا بأصبعه ثم رفع رأسه فقال لي كيف سلبتم نعمتكم وزال
عنكم هذا الملك وأخذ منكم وأنتم أقرب الي نبيكم من الناس جميعا فقلت جاء من
هو أقرب الي نينا قرابة منا فسلنا وطردنا وقتلنا فخرجت اليك مستجيبا بالله
تعالى ثم بك قال فلم كنتم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت فعل
ذلك عبيد وأتباع وأعاجم دخلوا في ملكك بغير رأينا قال فلم كنتم تركبون على
دوابكم بمراكب الذهب والفضة والدياج وقد حرم عليكم فعل ذلك عبيد وأتباع
قال ولم كنتم اذا خرجتم الى صيدكم تشعتم على القرى وكلفتم أهلها مالا طاقة لهم
به بالضرب الموجه ثم لا يقنعكم ذلك حتى تمشوا في زروعهم فتفسدوها في طلب
دراج قيمته نصف درهم أو عصفور قيمته لاشئ والفساد محرم عليكم في دينكم قلت
فعل ذلك عبيد وأتباع قال لا ولكنكم استحلتم ما حرم الله عليكم وفعلتم ما نهاكم
الله عنه وأحببتم الظلم وكرهتم العدل فسلبكم الله العز وألبسكم الذل ولله فيكم نقمة لم
تأت غائبا بعد واني أتحوف أن تنزل النقمة بك اذ كنت من الظلمة فتشملني معك فان
النقمة اذا نزلت عمت والبليّة اذا حلت شملت فاخرج بعد ثلاث من أرضي فاني ان
وجدتك قتلتك وقتلت من معك وأخذت جميع ما معك ثم وثب وخرج فكنت
ثلاثا ثم خرجت الى مصر فأخذني واليكت فبعثني اليك وها أنا الآن بين يديك
والموت أحب الي من الحياة فهم المنصور بالطلاق فقال له اسماعيل بن علي
في عنق يبعده قال فماذا ترى قال يترك في دار من دورنا ويحرق عليه ما يليق به
ففعل به ذلك

* (خاتمة لهذا الباب) * في الحكم الواردة والالفاظ الحاكمة بحصول الفائدة
(منها) العدل يزيد في الملك فيريح السر ويذهب الخوف ويرضى الرب ويعمر ما أخربه
الجور (ومنها) اذا جاز الملك في رعاياه كثر ارجاف الناس بزوال ملكه وأحبوا
ظهور أعدائه عليه (ومنها) أعظم أسباب العدل أن لا يغفل الملك عن التطلع الى
أحوال أعوانه مع رعاياه وقضايا تواقبه في اطراف بلاده (ومنها) زمان الجائر من
الملوك أقصر من زمان العادل لان الجائر مفسد والعادل مصلح وافساد الشئ أسرع
من اصلاحه (ومنها) لا يزال الجائر مهلا في جوره الى أن يتخطى أركان العماره من
مباني الشريعة فاذا قصدها قرب دماره وشارفت الزوال مدته

* (الباب السادس في الاتفاق والاتلاف وذم الشقاق والخلاف) *

من أوضح الدلائل السالمة من الاعتراض الحاسمة أبواب المنع والانتقاض
الحاكمة لدى العظماء ان الاتفاق والائتلاف من أكمل الأغراض ماورد
في الكتاب العزيز في آيات متصفة بالاحكام مختلفة الالفاظ منفقة الاحكام
متعددة في مواضع من التنزيل المتلوة بلسان الخاص والعام كقوله تعالى في
القرآن الكريم والذ كرا الحكيم مخاطبا للنبيه المصطفى من الدرجة الهاشمية
المستخرجة في الشرف من الصميم المرسل داعيا الى الدين القويم وهاديا الى
الصراط المستقيم هو الذي أيدل بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لم لو أنفقت
ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم وقوله
عز وجل وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وكتموله تبارك
وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذا كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء
فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا والمراد بحبل الله تعالى المذكور في الآية
المعتصم به هو القرآن الكريم وهو اختيار جماعة من أئمة التفسير واستدلوا عليه
بما روى الحارث قال دخلت المسجد فاذا الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا
في الاختلاف فأتيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى
الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في الاختلاف قال وقد فعلوها فقلت نعم
فقال أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انها ستكون فتنة فقلت
يا رسول الله فما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحميمكم
ما بينكم هو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى
الهدى في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذ كرا الحكيم وهو الصراط
المستقيم وهو الذي لا ترغبه الاهواء ولا تلبس به الالسننة ولا يشبع منه العلماء
ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضني عجائبه هو الذي لم تثبت الجن اذ سمعته حتى
قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشاد فآمنابه ولن نشرك بربنا أحدا من قال
به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم
ونقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى رضى لكم ثلاثا وكره
لكم ثلاثا رضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وان تعصموا بحبل الله
جميعا ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا المن ولاة الله تعالى أمرهم وكره لكم قيل وقال
واضاعة المال وكثرة السؤال فقد وضع بذلك ان الحبل المعتصم به هو القرآن

حكاية

السكريم والتسلية بوجوب الاتفاق والاتلاف ويصد عن الشقاق والاختلاف
 وذكريصة ابن جابر قال لما قدم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 إلى دمشق نزل بباب الجابية وقام خطيباً وقال للناس لقد قام فدا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كفاي فيكم وقال من سره بحبوة الجنة فليترك الجماعة وهذا
 صريح في التسلية بوجوب الموافقة والتجنب لمعة المخالفة وقديماً قيل ما من قوم وان
 قل عددهم وضعف مددهم فارتفعوا رحيق أفاويق الاتفاق وأشرى بواقي قلوبهم
 محبة الاتلاف وقابلوا بعددهم القليل فوما كثيرين قد نشأ بينهم الخلاف وعمهم
 التنازع إلا أظهرهم الله تعالى مع قلتهم ومكثهم منهم وان كانوا أكثر عدداً وأشد
 قوة ومدداً * وفي قصة الخليفة الراشد بالله أبي جعفر المنصور بن المسترشد لما قتل
 وهو في معسكر السلطان مسعود وأراد الراشد وقد وقع له بالخلافة وهو ببغداد أن
 يأخذ بشأريه ويقصد السلطان مسعود وأخذ في جمع العساكر وحشد الجيوش
 فأرسل الحاشرين واستدعى الناصرين واستحضر القادرين وسير فأحضر زنديكي بن
 آق سنقر من الشام وداود بن محمد من أذربيجان وبورله من بلاد فارس فأنت إليه
 العساكر واجتمعت الجيوش عليه وتكمل له ما يزيد على ثلاثين ألف فارس بين يديه
 فلما عرف السلطان مسعود ذلك ولم يكن عنده إلا سبعة آلاف فارس فسار السلطان
 في الباطن أشخاصاً يتبعهم ويعتمد على حسن توصلهم فدخلوا بين عساكر
 الراشد ومقدمهم وقد حووا بينهم زناد الخلف فوري وأوقد بينهم نار التنازع فذب
 أحراهم وأوسرى وشحذوا أسياق الاختلاف والتباين حتى قطع عرى الاتلاف
 وبرى فلما أحس السلطان مسعود بتبليغ نخب سعيه المسفر من أساريه وتأرج
 ربا إصابة صنعه بنفحات ارتياح تدبيره وتبرج مخدرات رأيه الصائب في حلي
 الملابس الموساة بعبيره أطل عن محيا خرمه منسدل نقابه وناط بصائب عزمه
 نخب صوابه واستعذب من نيل مرأته وطلابه من مشاق أوصابه مستكره صابه
 واستحب في انصاره وأعوانه اتفاق أصحابه فأركبهم وقد ضرب الليل سرادق
 ظلماته بممتد أطلابه وربهم ترتيب من قضت له التجربة من الاستيقاظ تسكمل
 نصابه وعرفته الوقائع والحروب كيفية ترتيب أطلابه وساق وقد جمعت قلوب
 جندته في سلك المسارعة المتسق نظامها والمتابعة المتفق سيد الالفة الثناءها
 والطاعة المفوقة لاصابة الأغراض سهامها والضراعة اليه في ابتدارهم إلى

نفوس أعدائه فقد استجملهم حمامها فأجاب بسرعة داعي البدار وأصاب
 بمبادرته مواقع الاقدار وصاب بذلك بحباب صوابه المدرار واستجاب له كمين
 الانتصار وضمن الاستظهار وساق مجدا سوقا حثيثا واتخذ من اتحاد كلمة جنده
 واتفاقهم بعد توفيق الله سبحانه معينا ومغيثا فقتل من ذلك الجمع الجهم
 والعسكر الذي طم وعتم اضطربوا اضطراب أمواج اليم وأثربوا الخوف
 ولكن لم ينزل عليهم أمنة من الغم فأكثروا الخلاف وأظهروا الانحراف
 واستبصروا الانصراف فولى زكي ابن آق سنقر طابا طريق الشام مسرعا
 في ذهابه واقتفى داود بن محمد راكبا طريق اذربيجان راكضا فزه خيله وسبق
 ركابه واتبعهما بور له سال كاسن السلامة الى بلاد فارس في زمرة وأصحابه ولم
 يبق عند الخليفة الراشد سوى ثلاثة آلاف من خولص حضرته وخدم سدة
 فبقى بعده هؤلاء المتفرقين أشمتا المتزقين بيد المخافة رفاتا العدو دين في حبال
 جثو ففهم لا خلا ففهم أمواتا الشاربين من الملام لفشلهم مع كثرتهم ماء أجا
 لا ماء فراتا وبات تلك الليلة راكبا مطايا حيرة اعترته لتفرق الانصار طابا
 وطأة قدرة يخدمها ضرام هذه النار فلم يجد له أحز من مجانبه المقام والاستقرار
 ولا أسلم من الاقتداء لتنازعهم بموسى صلى الله عليه وسلم فيما أعده عند المخافة
 من الخروج والفرار فلم يبت سوى ليلة واحدة بعد الجمع المفرق والجند الممزق
 ثم رحل متوجها الى الموصل فركب متن طريقها فدخل السلطان مسعود بغداد
 واستحوذ على البلاد وأجرى الناس على السنن المعتاد وخلص الراشد نفسه من
 الخلافة خلعا سلك طريقه وسدد اليه تفويقه وأخرج أباعبد الله محمد بن المستظهر
 بالله أمير المؤمنين وبايعه بالخلافة وجمع الناس لبيعته وشدد وسطه بنطاق
 اخلاص عبوديته وقام بين يديه بمقتضى طاعته وواجب خدمته ولازم
 نصرته وهو المقتضى لأمر الله أمير المؤمنين والد الامام المستنجد بالله أمير المؤمنين
 والد الامام المستنضي بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام الناصر لدين الله أمير
 المؤمنين والد الامام الظاهر بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام المستنصر بالله أمير
 المؤمنين والد الامام المستعصم بالله أمير المؤمنين وآل أمر الراشد الى قضاي
 لا يجري شرحها في مضمارة مقصود هذا الكتاب ولا حاجة الى استيفائها
 واستقصائها مخافة الاطالة والاطناب كان آخرها انه قتل بباب أصفهان بعد تقبله

في يد الاقدار في أطوار الزمان وفي ظهور سبعة آلاف متففين على ثلاثين ألفا
مختلفين أقوى دليل على أن الاتفاق ناصر لا يخذل والاختلاف خاذل لا ينصر وان
طالب الموافقة أبد الابدخل وطالب المخالفة أبد الابدخل * (زيادة ايضاح وبيان
وافادة ملح حسان) * مما يشنف الاسماع من جواهر القول المرغوب ومحاسن
مشور الفضل المروى أن نور التألف ينسخ ظلمة العداوة من القلب ويكسب ستر
من هجوم الحوادث وسد في وجه الخطوب وقد يما شبت نار العداوة في القبائل
والفصائل فأحرقت وانبطت يد المنازعة والمخالفة بينهم ففرقت واستملت
فيهم سيوف الاحن والبغضاء ففرقت وضرقت وأسملت عليهم سبيل الشخاء فلمعت
بروقها بالتقابل والتقاتل قتالعت فهبت عليها رياح التألف فأطفأت ضرامها
وصرفت غرامها وشفت سقامها ونفت عنها ملامها وآلامها فتبدلوا بالاساءة
احسانا وبالمخالفة أمانا وبالنفاذة اذعانا وبالنقيصة رجحانا فعداوا بعد التباين
صنواوا وأصبحوا بنعمة الله اخوانا ومن ارتاب في صواب هذه المقالة ورغب في
اجتناء جنا هذه الحالة وأحب أن يسمع شرح حقيقتها بلسان الدلالة فليستظر في
سير السلف الغابرين ويعتبر بأحوال الغائبين والحاضرين ومآل الواردين
والصادرين يجد في وقائعهم أنهم سبيل وأنهم دليل لاسمى في أظهر الوقائع شئارا
وأكبرها اعتبارا وأعظمها اعتوا واقنارا وأقدمها تنازعنا ونفارا وادومها علوا
واستبكارا حتى بلغ الشيطان بهم ومنهم أغراضا وأوطارا وأثارا بانارة الفتن
والاحن بينهم أحقادا وأوتارا وأوقد من شواطئ حرجهم المدارة عليهم نارا الى
أن نظمهم الاتفاق في سلك التساعد والتعاوض اعلنا واسرارا فأصارهم ذلك
التألف لله ولرسوله أعوانا وأنصارا وهي قضية الاوس والخزرج * (وتلخيص
كنها) * بحذف اسنادها وشرح ما أتبعه الاثلاف من صلاحها بعد ما أطلعها
الاختلاف من فسادها أن هاتين القيلتين قبيلة الاوس والخزرج كانت سوق
الحرب بينهما جامعة لا تشاب بكسادها وبروق الصوارم فيها لامعة لا تنجب
بأنغامها ودماؤها في لوايح الاسنة كحمر العصائب على رؤس صعادها ووحوش
الدق وطيور الجوق تتبعها الاعتقادها انها كفلاء أقواتها الاعيادها تناول ذلك من
جثث أجسادها ودام هذا التقابل والتقاتل بينهما مائة وعشرين سنة حتى صار
أثر في وجه الدهر وخبر الى يوم الحشر ولم يسمع بقوم بينهم ما كان بين هؤلاء من

قصة الاوس
والخزرج

الضعف والوثر حتى أزال الله عنهم ذلك ونسخ تلك الأحقاد وذلك العناد منهم وكان سبب تألفهم وارتفاع عداوتهم أن سويد بن الصامت قدم مكة خرسها الله تعالى وكان رجلا شريفا في قومه شاعرا جليلا يسميه قومه الكامل لاجل ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما بعث وأمر بالدعوة إلى الله سبحانه وتعالى سمع بسويد فتصدى له ودعاه إلى الله سبحانه والاسلام فقال له سويد فلعل الذي معك مثل الذي معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معك قال حكمة لقمان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرضها علي فعرضها عليه فقال ان هذا الكلام حسن والذي معي أفضل من هذا كلام أنزل الله عز وجل على نورا وهدى قتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه إلى الله عز وجل والاسلام فلم يبعده عنه وقال ان هذا القول حسن ثم انصرف عنه وقدم سويد المدينة فلم يلبث أن قتله الخزر ج في حربهم يوم بعث وكان رجال من قومه يقولون انالغراه قتل مسلما ثم قدم أنس بن رافع ومعه فتية من بني عبد الاشهل فيهم اياس ابن معاذ إلى مكة يلتصون بالخلف من قريش على قوم من الخزر ج فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم فجلس اليهم فقال هل لكم في خير مما جئتم له فقالوا وما ذلك قال أنارسل الله إلى العباد أدعوهم أن لا يشركوا به شيئا وأنزل على الكتاب ثم ذكر لهم الاسلام وتلا عليهم القرآن فقال اياس بن معاذ وكان غلاما حدثا أي قوم والله هذا خير مما جئتم له فأخذ أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه اياس بن معاذ فقال دعنا منك فلقد جئنا لغير هذا فصمت اياس وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وانصرفوا إلى المدينة فكانت وقعة بعث بين الاوس والخزرج ثم لم يلبث اياس بن معاذ أن هلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة في الموسم كل من لقيه من قبائل العرب يعرض عليه نفسه ويدعوه إلى الله سبحانه فبينما هو عند العقبة في الموسم اذ لقي رهطاً من الخزر ج قال أمن موالي يهود قالوا نعم قال أفلا تجلسون حتى أكلمكم قالوا نعم فجلسوا معه فدعاهم إلى الله تعالى وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن وكان من صنع الله تعالى أن يهود كانوا معهم بيلاذهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكان هؤلاء أهل أوثان وشرك فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا سبعونا الآن قد أطل زمانه نبعه ونقتلكم معه فقتله قادوارم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك النفر ودعاهم

الى الله قال بعضهم لبعض يا قوم تعلمون والله أنه النبي الذي توعدكم به يهود فلا
يسبقنكم اليه فأجابوه وصدقوه وأسلموا وقالوا اناتركم قومنا ولا قوم بينهم من
العداوة والشر ما بينهم وعسى أن يرجع بينهم بك وستقدم عليهم وتدعوهم الى
أمرك فان يجهمهم الله عليك فلا رجل أعز منك ثم انصرفوا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم راجعين الى بلادهم وقد آمنوا فلما قدموا المدينة ذكروا القومهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوههم الى الاسلام حتى فشا فيهم فلم يبق دار
من دور الانصار الا وفيها ذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام
المقبل وافي الموسم من الانصار اثنا عشر رجلا عشرة من الخزرج أسعد بن
زرارة وعوف ومعاذ ابناعفراء ورافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس وعبادة
ابن الصامت ويزيد بن خارجة وعبادة بن عامر وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر
ورجلان من الاوس أبوا لهيثم بن التيهان وعويمر بن ساعدة فلقوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالعقبة وهي العقبة الاولى فبايعوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بيعة النساء أن لا يشركون بالله شيئا ولا يزعموا أن آخرا لآية المعروفة ببيعة
النساء في سورة الممتحنة ثم قال لهم ان وفيتم فلكم الجنة وان غشيتم شيئا من ذلك
فأخذتم بحدة في الدين فهو وكفارة له وان ستر عليكم فأمركم الى الله ان شاء
عذبكم وان شاء غفر لكم وذلك قبل أن يفرض عليه الجهاد فلما انصرف
القوم بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير بن هاشم وأمره
أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم وكان مصعب يسمى في المدينة المقرئ
وكان أول مقرئ بالمدينة وكان منزله على أسعد بن زرارة بن مسعود المذكور أولا
فقال سعد بن معاذ لاسيد بن حضير انطلق الى هذين الرجلين اللذين قد أتيا
دارنا ليسفها ضعفاء نأفأزجرهما فان أسعد ابن خالتي ولولا ذلك لكفيتك وكان سعد
ابن معاذ وأسيد بن حضير سيدى قومهما من بني عبد الاشهل وكلاهما مشركان
فأخذ أسيد بن حضير حربة ثم أقبل الى أسعد ومصعب وهما جالسان في جائط
فلما رآه أسعد قال لمصعب هذا سيد قومك قد جاءك فاصدق الله فيه قال مصعب
ان يجلس أكله قال فوقف عليه ما تشمتا فقال ما جاء بك انك انت سفها نضعفانا
اعتزلا ان كانت لك بنا نفسك حاجة قال له مصعب أو تجلس فتسمع فان رضيت أمرا
قبلته وان كرهته كف عنك ما تكره قال أنصفت ثم ركز حربة وجلس اليهما فكلما

مصعب بالاسلام وقرأ عليه القرآن قال والله لقد عرفنا في وجهه الاسلام قبل
أن يتكلم في اشراقه وتسهيله فقال ما أحسن هذا وأجله كيف تصنعون اذا
أردتم أن تدخلوا في هذا الدين قالوا لا تغتسل وتطهر ثوبك وتشهد بشهادة الحق ثم
قام وركع ركعتين ثم قال لهم ما ان ورائي رجلا ان اتبعكم لم يختلف عنكم أحد من
قومه وسأرسله اليكم الآن فقام أسيد بن حضير ثم أخذ حريته وانصرف الى سعد
وقومه وهم جلوس فلما نظر اليه سعد بن معاذ مقبلا قال أحلف بالله لقد جاءكم
أسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف على النادى قال له سعد
ما فعلت قال كلمت الرجلين فوالله ما وجدت بهما بأسا وقد غنيتهما فقالا نفعل
ما أحببت وقد حدثت أن بنى حارثة خرجوا الى أسعد بن زرارة ليقتلوه وذلك أنهم
عرفوا انه ابن خالتك ليخفروا لك فقام سعد مغاضبا مبادرا فأخذ الحربة منه وقال
والله ما أراك أغنيت شيئا فغاضهما فلما رآهما مطمئنين عرف أن أسيدا إنما
أراد أن يسمع منهم ما فوقف عليهم ما متشمتا ثم قال لاسعد بن زرارة أبا امامة لولا
ما بيني وبينك من القرابة مارمت هذا مني تغشانا في ديارنا بمانكره وقد قال
أسعد لمصعب جاءك والله سيد قومه ان يتبعك لم يخالك ذلك منهم أحد فقال له مصعب
أو تفعد فتسمع فان رضيت أمر او رغبت فيه قبلته وان كرهته عزلنا عنك قال سعد
أنصفت ثم ركز حريته وجلس فعرض عليه الاسلام وقرأ عليه القرآن قالوا
فعرفنا والله في وجهه الاسلام قبل أن يتكلم في اشراقه وتسهيله ثم قال كيف
تصنعون اذا أسلمتم ودخلتم في هذا الدين قالوا تغتسل وتطهر ثيابك ثم تشهد بشهادة
الحق وتصلى ركعتين قال فقام فاغتسل وطهر ثوبه وشهد بشهادة الحق وركع
ركعتين ثم أخذ حريته وأقبل عائدا الى نادى قومه ومعه أسيد بن حضير فلما رأوه
مقبلا قالوا انقسم بالله لقد رجع سعد اليكم بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم
فلما وقف عليهم قال يا بنى عبد الاشهل كيف تعملون أمرى فيكم قالوا سيدنا وأفضلنا
رأيا وأتمنا عقلا فقال فان كلام رجالكم ونساءكم على حرام حتى يؤمنوا بالله
ورسوله قال فما أمسى في دار من دور بنى عبد الاشهل رجل ولا امرأة الا مسلما
أو مسلمة ورجع مصعب وأسعد بن زرارة الى منزل سعد فأقاما يدعو الناس
الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الانصار الا وفيها رجال مسلمون خلا نفر ايسر
تأخروا ثم أسلموا ثم ان مصعبا رجعا الى مكة ومعه سبعون رجلا مع حجاج من قومه

من أهل الشرك حتى قدموا مكة فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة
من أوسط أيام التشريق وهي بيعة العقبة الثانية قال كعب بن مالك وكان شهد
ذلك فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام بن جابر أخبرنا وكنا نكتم من معنا من المشركين
من قومنا أمرنا وكننا وقلنا يا جابر نراك سيدا من ساداتنا وشرىفا من أشرفنا
وانا نرغب بك عما أنت فيه ان تكون غدا حطبا للنار ودعونا الى الاسلام فأسلم
وأخبرناه بجميعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد معنا العقبة وكان نقياسا من
القباء فبينما تلك الليلة مع قومنا في رحالنا حتى اذا مضى ثلث الليل خرجنا
ليعادي رسول الله صلى الله عليه وسلم فتسللنا مستخفين تسال القطا حتى اذا اجتمعنا
في الشعب ينتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا ومعه العباس بن عبد
المطلب عمه وهو يومئذ على دين قومه غير انه أحب أن يحضر مع ابن أخيه ويتوثق
له فلما جلس كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال يا معشر الخزرج
وكانت العرب انما تسمى هذا الحى من الانصار الخزرج خزرجهما وأوسها ان
محمد امنا حيث علمتم وتدمعنا من قومنا من هو على مثل رأينا وهو في عز من
قومه ومنعة في بلده وانه قد أبى الا الانقطاع اليكم واللعوق بكم فان كنتم ترون
انكم وافون له بما دعوتوه اليه وما نهوه عن مخالفه فانتم وما تخملمتم من ذلك
وان كنتم ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج اليكم فمن الآن فدعوه فانه
في عز ومنعة قال فقلنا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله وخذرك ولتفلسك
ما ثبتت قال فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل القرآن ودعا الى الله عز وجل
ورغب في الاسلام ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم
فأخذ البراء بن معرور يده وقال والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعك مما تمنع منه أزرا
فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن أهل الحرب ونحن أهل الخلافة ورثناها
كأبرار عن كابر قال فاعترض القول والبراء يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبو الهيثم بن التيهان فقال يا رسول الله ان بيننا وبين الناس حبالا يعنى العهود
ونحن قاطعوها فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهر لك الله أن ترجع الى قومك
وتدعنا فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الدم الدم والهدم الهدم أنتم مني
وأنا منكم أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم وقد قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أخرجوا إلى من بينكم اثني عشر نقيا تسعة من الخرج وثلاثة من الأوس
كفلاء على قومهم بما فهم كفالة الخواريين لعيسى بن مريم فأخرجنا اثني عشر
نقيا وقال العباس بن عباد لا نصارى يا معشر الخرج هل تدرون على ما تبايعون
هذا الرجل انكم تبايعونه على حرب الأبيض والأسود فان كنتم ترون انكم اذا نهكت
أموالكم مصيبة وأشرافكم قتل أسلمتموه فمن الآن فهو والله خزي في الدنيا
والآخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتوه اليه على نمكة الأموال
وقتل الأشراف فخذوه فهو والله خير في الدنيا والآخرة قالوا فانأنا أخذنا على مصيبة
الأموال وقتل الأولاد والأشراف فما لنا بذلك يا رسول الله ان نحن وفيما قال الجنة
قال ايسط يدك فبسط يده فبايعوه وأول من ضرب على يده البراء بن معرور ثم تتابع
القوم فلما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة
بأنفذ صوت ما سمعته قط يا أهل الجبا جب هل لكم في مذمم والصبا معه قد اجتمعوا
على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عدو الله ساء ما رأى منكم
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع أي عدو الله والله لا فرغ لك ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا إلى رحالكم فقال سعد بن عباد والذى
بعثك بالحق نبيا لن شئت لنميلن غدا على أهل منى بأسيا فإنا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم نؤمر بذلك ولكن ارفضوا إلى رحالكم قال فرجعنا إلى
مضاجعنا فمنا عامها حتى اذا أصبحنا غدت علينا أجلة قريش فجأؤنا فقالوا يا معشر
الخرج بلغنا انكم جئتم إلى صاحبنا هذا تتخرجوه من بين أظهرنا وتبايعوه
على حربنا والله ما من حتى من العرب أبغض اليها ان ينشب الحرب
بيننا وبينهم منكم قال فانبعث هناك من مشركي قومتنا يحلفون لهم بالله ما هذا من
شيء وما علمناه وصدقوا فانهم لم يعلموا وبعضنا ينظر إلى بعض ثم انصرف الانصار
إلى المدينة وقد شدوا العقد فلما قدموا أظهروا الاسلام بها وبلغ ذلك قريشنا
فأذوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأصحابه ان الله قد جعل لكم اخوانا وجارا ومنزلا وبلدا تأمنون به فأمرهم
بالهجرة إلى المدينة والحق باخوانهم من الانصار فأخذوا في الهجرة إلى
المدينة وتابعوا المها وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ينتظر أن يؤذن له
في الهجرة إلى أن أذن الله تعالى له فقدم المدينة وأقام بجمع الله تعالى أهل المدينة

أوسها وخزرها بالاسلام وأصلح ذات بينهم وألف بين قلوبهم ورفع من بينهم
العداوة والبغضاء ونسخ من صدورهم الاحن والشحناء فذلك قوله جل وعلا
واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء معا فاجعلنا منكم امة واحدة
فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا وفي هذه القصة مقنع وبلاغ عن الاطالة
بذكر غيرهما من وقائع العالم وحوادث الايام

(خاتمة لهذا الباب) مما قيل في الاتفاق من الحكم وما ورد فيه من جواهر
الكلام (منها) اتفاق الايدي سلاح عتيق وعون حاضر وقوة تصول بها النفوس
على المخالف لها (ومنها) عليكم بالاتفاق والتعاقد فان العز والانتصار
مع الاتحاد والاجتماع واجتنبوا الخلاف والتباين فان الذل والخذلان في التنازع
والافتراق (ومنها) كم من قوم عزوا باتفاقهم فلم يطمع فيهم فلما اختلفوا سلبوا
عزهم ووهى ركنهم وكل حذهم وذاقوا وبال امرهم

(الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر)

ان ارجح دليل يتسلك الانسان به لمتغاه وأوضح سبيل يهتدي سالكه الى بلوغ مناه
كتاب الله الذي من تمسك به هداة ومن استدل به أرشده هداة وقد دل بمنطوقه
أن الوفاء يجب على كل عاقل أن يرعاه ويحرم عليه أن ينقض عهده وينقض عراه
فقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال جل وعلا وبعهد الله أوفوا
وقال تقي الله الذي يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق وقال علا وتقدس اسمه
وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعدتوكيدها وقال تعالى
وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا فهذه الآيات مع اختلاف محالها وتعدد
أسباب انزالها متفقة على وجوب الوفاء بالعهود والتمسك بحبالها والتجنب مهمما
امكن من نقضها وابطالها ولولم يكن في الوفاء فضيلة الا أن المتصف به يعد في
زمره الصادقين وينزه نفسه عن التحلي بسمه المنافقين فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما سئل عن صفات المنافق قال اذا عاهد غدر فالوفاء من شيم النفوس
الشريفة والاخلاق الكريمة والخلال الحميدة يعظم صاحبها في العيون وتصدق
فيه خطرات الظنون ويحل بين الناس في رتب أهل الكرامة ويحل أن يقارن
مواقف الندامة وأن ينصب له لواء الغدر يوم القيامة ومن نظر بعين الاعتبار
وأبصر بنور الاستبصار وأصاح سمعا الى ما ورد من الاخبار عن السلف

الاخبار وجد ملابس الحامد والثناء مفاضة على من سلك سبيل الوفاء ورأى
ذكرهم مخلصا في الاحياء بعد ركوبهم مطايا الفناء والعفاء * وقد نقل فيه من عجائب
الوقائع وغرائب البدائع ما قرع أبواب المسامع وتحقق به كل سامع أن الوفاء في
اكتساب المكارم من أنفع الوسائل وأنجع الذرائع كقصه الطائي وشريك نديم
النعمان بن المنذر وتلخيص معناها أن النعمان كان قد جعل له يومين يوم يؤس
من صادفه فيه قتله وأرداه ويوم نعيم من لقيه فيه أحسن اليه وأغناه وكان هذا
الطائي قد رماه حادث دهره بسهام فاقته وفقره وأبلاه القدر من قرب عسره
وبعديسه بما أنساه جميل صبره وأغراه بشكوى ضره هذا الى اطفال وعيال
صحبهم من القلة سقم وجباههم علمها من أثر الطوى أتعج وسم وقد وددهم
كالقسي من الضعف وماله في شبعة سهم ولا فيما يسد به الاجوفان قسم ولا قسم
فأحوجته الحاجة الى مزيلة قراره وأخرجته الفاقة من محل استقراره فخرج
يرتاد شجرة لصغاره ويحاول بمادب ودرج شبعة يخمد بهم من الجوع شعله ناره *
فبينما هو في اضطراب تطوافه واغتراب مرتبع الانجماع ومصطافه وقد فتح له
من القوت ما هو حامله في جرابه على أكفاه اذ أوقعه القدر في شرك النعمان في يوم
اهلاكه من رآه واتلافه فلما بصر به الطائي علم أنه مقتول وان دمه لمطلول فقال
حييا الله الملك اني صبية صغارا وأهلا جيا عا وقد أرقت ماء وجهي في طلب هذه
البلغة الحقيمة لهم واعلم أن سوء الحظ أقدمني على الملك في هذا اليوم العبوس
وقد قربت من مقر الصبية والاهل وهم على شفا تلف من الطوى ولن يتفاوت
الحال في قتلي بين أول النهار وآخره فان رأى الملك أن يأذن لي في أن أوصل اليهم
هذا القوت وأوصي بهم أهل المروءة من الحي لثلايم لي كواضيا عا وعلى عهد الله
أنى اذا أوصيت بهم أرجع الى الملك مساء وأسلم نفسي بين يديه لنفاذ أمره فلما
سمع النعمان صورة مقالته وفهم حقيقة حاله ورأى تلهفه من ضياع اطفاله رقه
فقال لا آذن لك الا أن يضمنك رجل معنفا ان لم ترجع قتلناه وشريك بن عدي بن
شرحيل نديم النعمان معه فالتفت الطائي الى شريك وقال له

يا شريك ابن عدي * مامن الموت انهرامى

بل لاطفال ضعاف * عدموا طعم الطعام

بين جوع وانتظار * واقفكار وسقام

يا أخا كل كريم * أنت من قوم كرام
يا أخا النعمان جدلي * بضمان والتزام
و لك الله بآني * راجع قبل الظلام

فقال شريك بن عدي اصلح الله الملك على ضمانه فتر الطائي مسرعا والنعمان يقول
لشريك ان صدر النهار قد ولى ولم يرجع وشريك يقول ليس للملك على سبيل حتى
يأتي المساء فلما قرب المساء قال النعمان لشريك جاء وقتك فتأهب للقتل فقال
شريك هذا شخص قد لاح مقبلا وأرجو أن يكون الطائي فان لم يكن فأمر الملك
بمقتل فبينما هم كذلك واذا الطائي قد أقبل يشتم في عذوه مسرعا فقدم وقال
خشيت أن ينقضى النهار قبل وصولي فعدوت ثم وقف قائما وقال أيها الملك
مر بأمرك فأطرق النعمان ثم رفع رأسه وقال والله ما رأيت أعجب منك أتما
أنت يا طائي فإتركت لاحد في الوفاء مما يقوم فيه ولا ذكرا يفخر به وأما أنت
يا شريك فإتركت للكريم سماحة يدك بها في الكرماء فلا أكون أنا الأعم
الثلثة ألا واني قد رفعت يوم بؤسى عن الناس ونقضت يوم عادي كرامة لوفاء
الطائي وكرم شريك فقال الطائي

ولقد دعيت للخلاف عشيرتي * فعددت قولهم من الاضلال

اني امرؤ مني الوفاء خليقة * وفعال كل مهذب مفضل

فقال له النعمان ما حملك على الوفاء وفيه تلف نفسك قال دني فمن لادين له لا وفاء له
فأحسن اليه النعمان ووصله وأعادته الى أهله * تنبيه يفي لذى الوفاء بغرضه ويكفي
عمله به في القيام بمقرضه ويشفي قواده باستعماله من بقايا مرضه فيمل في قلائد
الحامد المنظومة في أجياد الاجواد وفرائد الفوائد الموسومة بانتقاد النقاد أن
صفة الارتداء برداء الوفاء واقية باقية على الآباد وحسنة مستحسنة الآماد
بلا فناء ولا نفاذ وطريقة هادية الى ادراك كل مرام ونيل كل مراد وجنة مجنة
من الاتصاف بأحد القبحين امبداءة الهمة واتما بفساد الاعتقاد وسجية تسميل
الى صاحبها قلوب العباد بالوداد وتستنطق له أرباب الفصاحة واللسن بالاحماد
وقد تبلى فجر الاسناد الى السلف فأسفر وتأرجح زهر النعل الى الخلف فعطر بورود
ما قدر قم القلم وسطر وتحقيق ما شرح من ذلك وذكرا ما خط وزبر * أن العباس
صاحب شرطة المأمون قال دخلت الى مجلس المأمون ببغداد وبين يديه رجل

مكبّل بالحديد فقال لي يا عباس خذ هذا اليك واستوثق منه واحفظه ولا يفتك
وبكره الى واحد ر عليه كل الحذر قال العباس فدعوت جماعة حملوه ولم يقدر
أن يتحرك فقلت في نفسي مع هذه الوصية التي أوصاني بها أمير المؤمنين من
الاحتفاظ به ما يجب إلا أن يكون معي في بيتي فلما تركوه في مجلس لي في داري
أخذت أسأله عن قصته وحالته ومن أين هو فقال أنا من دمشق فقلت جزى الله
دمشق وأهلها خيراً فمن أنت من أهلها قال لا تريد أن تسألني فقلت له أتعرف فلانا
فقال ومن أين تعرف ذلك الرجل قلت كانت لي معه قصة قال ما أنا بمن يعرفك
خبره حتى تعرفني قضيتك معه فقلت ويحك كنت مع بعض الولاة بدمشق فشغب
أهلها وخرجوا علينا حتى أن الوالي تدلى في زنبيل من قصر حجاج وهرب هو
وأصحابه وهربت في الجملة فاني في بعض الدروب اذا أنا بناس يعدون خلفي فازلت
أعد وافتداهم وقهم فمرت بهذا الرجل الذي ذكرته لك وهو جالس على باب داره
فقلت أغثنى أغاثك الله فقال لا بأس عليك ادخل الدار فدخلت فقالت امرأته
ادخل الجملة فدخلتها وثبت الرجل على باب الدار فاشعرت الابه وقد دخل الرجال
معه يقولون هو والله عندك فقال دونكم الدار ففتشوا الدار حتى لم يبق سوى الجملة
وامرأته فيها فقالوا لها: افصاحت بهم المرأة ونهرتهم فأنصرفوا وخرج الرجل
فجلس على باب داره ساعة وأنا قائم أرجف في الجملة خائف فقالت المرأة اجلس
لا بأس عليك فجلست فلم ألبث حتى دخل الرجل فقال لا تخف قد صرف الله عنك
شرهم وصرت الى الامن والدعة ان شاء الله تعالى فقلت جزاك الله خيراً ثم ما زال
يعاشرني أحسن معاشرة وأجملها يطعمني معه وأفر دلي مكاناً من داره ولم يحوجني
الى شيء وما تغير عن تفقد حالي فدمت عنده في أتم عيشة أربعة أشهر لا أظهر
الى أن سكنت الفتنة وهدأت زوال شرها وأثرها فقلت له تأذن لي في
الخروج حتى أتعرف بعلما في فلعل أقف منهم على خبر أولهم على أثر فأخذ على
المواثيق بالرجوع اليه فخرجت وطلبت علما في فلم أر لهم أثر ف رجعت اليه
وأعلمته الخبر وهو مع ذلك لا يعرفني ولا يعرف اسمي ولا يتخاطبني إلا بالكنية
فقال لي علام تعزم فقلت قد عزمت على الشخوص الى بغداد فان القافلة
بعد ثلاثة أيام تخرج وقد تفضلت هذه المدة ولك على عهد الله أني لا أنسى
لك هذه اليد على ولا كافئك بها مهما استطعت وأسألك أن تتم فعلك بأن

تعطيني ما أنفقته الى بغداد وألبسه الى أن أصل الى موضعي فقال يصنع الله خيرا
ثم قال للغلام له أسود انفل الفرس الفلاني وتقدم الى من في داره باعدا سفره
فقلت في نفسي ما أسكت انه يخرج الى ضيعة له أو ناحية من النواحي فوقعوا يومهم
ذلك الى غدي كدوتعب فلما كان يوم خروج القافلة جاءني في السحر وقال يا فلان قم
فان القافلة تخرج الساعة وأكره أن تنفرد عنها فقلت في نفسي ها أعطاني وما وثق
بي ثم قلت فاذا هو وامر أنه يحملان لي خفين جديدين ورائات معمولة وآلات السفر ثم
جاءني بسيف ومنطقة فشدتهما في وسطى ثم تقدم بغلا يحمل عليه صندوقين
وفوقهما مفرش ودفع الى نسخة ما في الصندوقين وفيها خمسة آلاف درهم وقدم
الى الفرس الذي أنعله بسرجه ولجامه وقال اركب وهذا الغلام الاسود يخدمك
ويسوق خيلك وأقبل هو وامر أنه يعتذر ان من التقصير في أمري وركب معي من
يشيعني وانصرفت الى بغداد وأنا أتوقع خبره لا في بعدي له في مجازاته ومكافاته
وتواصلت خدمة باب أمير المؤمنين وأسفاره فلم أنقرغ لكثرة التنقل مع أمير
المؤمنين من مكان الى مكان فلهذا أنا أسأل عنه فلما سمع الرجل الحديث قال قد
أمكنك الله تعالى من الوفاء له ومجازاته على فعله ومكافاته بصنع به بلا كلفة عليك
ولا مؤنة لزمك فقلت وكيف ذلك قال أنا ذلك الرجل وانما الضر الذي أنا فيه غير
عليك ما عرفته مني ثم لم يزل يذكر لي تفاصيل الاسباب وما يتعرف به الى حتى أثبت
معرفة فماتما السكت أن قت وقبلت رأسه وقلت له فيا الذي أصرارك الى ما أرى
فقال ها جئت بدمشق فتنة مثل الفتنة التي كانت في أيامك فنسبت الى وبعث أمير
المؤمنين بجيوش فأصلحوا البلد وأخذت وضربت الى أن أشرفت على الموت
وقيدت وبعثني الى أمير المؤمنين وأمري عنده غليظ وهو قاتل لا محالة وقد
أخرجت من أهلي بلا وصية وقد تبغني من غلماني من ينصرف الى أهلي بخبري وهو
نازل عند فلان فان رأيت أن تجعل من مكافأتك لي أن تبعث تحضره لي حتى
أوصيه بما أريده وأتقدم اليه بما يكون وصية مني لاهلي فان فعلت ذلك فقد جاوزت
حد المكافأة وقت يوفائك بعهدك فقال العباس يصنع الله خيرا ثم أحضر حذاد في
الليل وأمره فخل قيوده وأزال ما كان عليه من أنواع الانسكال وأدخله الى الحمام
وألبسه من ثيابه ما يحتاج اليه ثم سبر وأحضر غلامه فلما رآه جعل يبكي ويوصيه
فاستدعى العباس نائبه وقال علي بفرسي الفلاني والفرس الفلاني والبغل الفلاني

والبغلة الفلانية حتى عد عشرة ثم من الصناديق عشرة والنكسوة كذا وكذا ومن
الطعام كذا وكذا قال ذلك الرجل وأحضر لي بدرة عشرة آلاف درهم وكيسا فيه
خمس آلاف دينار وقال لنا ثبته في الشرطة بين يديه خذوه واعبروا إلى حد الأنبار
فقلت له إن أمرى عظيم وذنبى عند أمير المؤمنين غليظ وإن أنت احتججت بأنى
هربت بعث أمير المؤمنين في طلبى كل من فى بابه فأرد وأقتل فقال لى انج بنفسك
ودعنى أدير أمرى فقلت والله لا أبرح من بغداد حتى أعلم ما يكون من خبرك فان
احتجت الى حضورى حضرت فقال لصاحب أمره ان كان الامر على ما يقول
فليكن فى موضع كذا فان أنا سلت فى غداة غد أعلمه وإن أنا قتلت كنت قد وقته
بنفسى كما وقانى بنفسه وأنشدك الله أن لا يذهب من ماله ما قيمته درهم وتجهت فى
أخراجه من بغداد قال الرجل فأخذنى صاحب الشرطة وصيرنى فى مكان أثق به
وتفرغ العباس لنفسه فاغتسل وتحنط وتكفن قال العباس فلم أفرغ من صلاة
الصبح الا ورسل المأمون فى طلبى يقولون أمير المؤمنين يقول لك هات الرجل معك
وقم قال فأتيت الدار وإذا أمير المؤمنين جالس وعليه ثيابه امام فراشه فقال أين
الرجل فسكتت فقال ويحك الرجل فقلت يا أمير المؤمنين اسمع منى فقال أعطى الله
عهدا لئن ذكرت أنه هرب لا ضربن عنقك فقلت يا أمير المؤمنين ما هرب ولكن
اسمع حديثى وحديثه ثم أنت أعلم وما تفعله فى أمرى قال قل فقلت يا أمير المؤمنين
كان من حديثى معه كذا وكذا وقصصت عليه القصة جميعها وعرفته أنى أريد أن
أفى له وأكافئه على ما فعل معى وأعبر به الى جهة الأنبار وقلت أنا وسيدى أمير
المؤمنين بين أمرين إما أن يصفح عني فأكون قد وفيت وكافيت ووقيته بنفسى كما
وقانى بنفسه وإما أن يقتلنى فقد تحنطت وها كفى فلما سمع المأمون الحديث قال
ويلك لا جرائك الله عن نفسك خيرا انه فعل بك ما فعل من غير معرفته وتكافئه بعد
المعرفة والعهد بهذا لا غير ألا عرفتنى خبره فكأنك كافئه عنك ولا تقصر فى وفائك
له فقلت يا أمير المؤمنين انه ها هنا قد حلف انه لا يبرح حتى يعرف سلامتى فان احتج
الى حضوره حضر فقال المأمون هذه منة أعظم من الاولى اذهب الآن اليه حتى
تطيب نفسه وتسكن روعه وتعبه به الى حتى أتولى مكافأته فصرت اليه وقلت له
ليزل خوفك ان أمير المؤمنين قال كبت وكبت فقال الحمد لله الذى لا يحمده على
السرا والضرر اسواه ثم قام وصلى ركعتين ثم ركب وجئنا فلما مثل بين يدي أمير

نادرة

المؤمنين أقبل عليه وأدناه من مجلسه وحده حتى حضر الغداء فأكل معه وخلق عليه وعرض عليه أعمال دمشق فاستعفى فأمر له المؤمنون بعشرة أفراس بسر وجها ولجها وعشرة أبغال بالآتم وعشر بدر وعشر نخوت وعشر مالب لبند واهم وكتب إلى العامل بدمشق بالوصية وأطلق خراجها وأمره بمكاتبة بأحوال دمشق فصارت كتبه تصل إلى المؤمنون وكلما وصلت خريطة البريد فيها كتابه يقول لي يا عباس هذا كتاب صدقتك (تقرير بيان وتحرير برهان) كان الخليفة المؤمن المتقدم ذكره قد ولي عبد الله بن طاهر بن الحسين مصر والشام وأطلق حكمه فدخل على المؤمنون يوما بعض اخوته فقال يا أمير المؤمنين إن عبد الله بن طاهر يميل إلى ولد أبي طالب وهو مع العلويين وكذا كان أبوه قبله فحصل عند المؤمنون من كلام أخيه شيء من جهة عبد الله بن طاهر فتشوش فكره وضاق صدره فاستحضر شخصا ووضعه في زى النسائك الزهاد العراة ودسه إلى عبد الله بن طاهر وقال تمضي إلى مصر وتخالط جماعة من الكبراء في السر وتسميهم إلى القاسم بن محمد بن طبا طبيا العلوي وتدكر مناقبه ثم بعد ذلك تجتمع ببعض بطانة عبد الله بن طاهر ثم اجتمع بعبد الله بعد ذلك وادعه إلى القاسم بن محمد العلوي واكشف باطنه وابحث عن دفين بنته وانتهى بما تسمع ففعل ذلك الرجل ما أمره به المؤمنون وتوجه إلى مصر ودعا جماعة من أهلها ثم كتب ورقة لطيفة إلى عبد الله ابن طاهر ودفعها إليه وقت ركوبه فلما انصرف الناس خرج الحاجب إليه فأدخله عليه وهو قاعد وحده فقال له قد فهمت ما قصدته فهات ما عندك قال ولي الأمان وثقة الله تعالى قال نعم لك ذلك فأظهر ما أراد ودعا إلى القاسم بن محمد فقال له عبد الله أتصفني قال نعم قال فهل يجب شكر الناس بعضهم لبعض عند الاحسان والمنة قال نعم قال فتجئ إلى وأنا في هذه الحال التي تراها إلى خاتم في الشرق وخاتم في الغرب وما بينهما ما أمرى مطاع وولي مقبول ثم اني ألتفت عن يميني وشمالى فأجد نعمة هذا الرجل غامرة لي قد ختم بها رقبتي فتدعوني إلى الكفر بهذه النعمة وتقول لي اغدر وجانب الوفاء والله لو دعوتني إلى الجنة عيانا لما غدرت ولما نكثت بيعته وتركته الوفاء له فسكت الرجل فقال له عبد الله والله ما أخاف إلا على نفسي فأرحل من هذا البلد فلما أيسر الرجل وكشف باطنه وسمع كلامه جاء إلى المؤمنون فأخبره صورة الحال فسرده ذلك وأردف أحسانه

اليه وضاعف انعامه عليه وفي هذه القضية بيان شاف وبرهان كاف في أن
 الوفاء يحسن السمعة ويؤمن الصرعة (تأكيد ايضا ح وتجدد اقتراح) مما بعد
 من محاسن الشيم ومكارم أخلاق أهل الكرم ويحث على الوفاء بالعهود والذمم
 مارواه حمزة بن الحسين الفقيه في تاريخه قال قال لي أبو الفتح المنطقي كأجلوسا
 عند كافور الاخشيدي وهو يومئذ صاحب مصر والشام وله من البسطة
 والمكة ونفاذ الامر وعلو القدر وشهرة الذكرا يتجاوز الوصف والحصر حضرت
 المائدة والطعام فلما أكلنا تام وانصرفنا فلما انتبه من نومه طلب جماعة منا وقال
 امضوا الى عقبة النجارين واسألوا عن شيخ منجم أعور كان يقعد هناك
 فان كان حيا فأحضروه وان كان توفي اسألوا عن أولاده واكتشفوا أمره قال
 فضينا الى هناك وسألنا عنه وكشفنا فوجدناه قد مات وترك بنتين احدهما
 مريضة والاخرى عاتق فعادنا الى كافور وأخبرناه بذلك فسير في الحال واشترى
 لكل واحدة منهم مادارا وأعطى لكل واحدة منهم مائتا با وكسوة وذهبا
 كثيرا وزوج العاتق وأجرى على كل واحدة منهم مازقا وأشهر أنهما
 من المتعلقين به لرعاية أموره فلما فعل ذلك وبلغ فيه ضحك وقال أتعلمون سبب
 هذا قلنا لا نعم فقال اعلما أني مررت يوما بالدهم المتخيم وأنا في ملك ابن عباس
 الكاتب بجالس فوقفت عليه فنظر الى واستجلسني وقال أنت تصير الى رجل
 جليل وتبلغ معه مبلغا كبيرا وتسال خيرا كثيرا وطلب مني شيئا فأعطيته درهمين
 كانا معي ولم يكن معي غيره ما فرح بي ما وقال أشرك بـ هذه البشارة وتعطيني
 درهمين ثم قال وأز يدك أنت والله تملك هذا البلد وأكثرت منه فاذكرني
 اذا ما صرت الى ما وعدتك به ولا تنسني فبذلت له ذلك وقلت نعم فقال عاهدني
 انك تفلي ولا يشغلك الملك عن اقتقادي فعاهدته ولم يأخذ الدرهمين ثم اني شغلت
 عنه بما تجدد لي من الامور والاحوال وصرت الى هذه المنزلة ونسيت ذلك فلما
 أكلنا اليوم ونمت رأيت في المنام قد دخل علي وقال أن الوفاء بعهدك واتمام
 وعدك لا تغدر فيغدر بك فاستيقظت وفعلت ما رأيتم فتمت هذه القضية بمصر
 واشتهر احسانه الى بنات المنجم لوفائه لوالدهما فتضاعف الدعاء والثناء
 عليه (تنبيه واستبصار وتذكير واعتبار) الوفاء للكريم شعار ولصاحبه
 في مقام الافتخار اشتهار والغدر لمن اعتمد عار وشعار ونقض العهد عاقبة نار

جوهرية

وبوار ومما أسفرت عنه وجوه الاوراق وأخبرت به الثقات في الآفاق وظهرت روايته بالشام والعراق. وضربت به الامثال في الوفاء بالاتفاق (حديث السموأل ابن عاديا) وتلخيص معناه ان امرأ القيس السكندی لما أراد المضي الى قيصرمملك الروم أودع عند السموأل دروعا وسلاحا تساوى جملة كثيرة فلما مات امرؤ القيس سيرمملك كندة يطلب الدروع والسلاح المودع من السموأل فقال السموأل لا أدفعه الا الى مستحقه وأبى أن يدفع اليه منه شيئا فعاوده فأبى وقال لا أغدر بدنتي ولا أخون أمانتي ولا أترك الوفاء الواجب علي فقصد ذلك الملك من كندة بعسكره فدخل السموأل حصنه وامتنع به فحاصره ذلك الملك وكان ولد السموأل خارج الحصن فظفر ذلك الملك به فأخذه أسيرا فلما جد في الحصار وطاف حول الحصن صاح بالسموأل فلما أشرف عليه من أعلا الحصن قال له ان ولدك قد أسرت وهاهو معي فان سلمت الى الدروع والسلاح الذي لامرئ القيس عندك رحلت عنك وسلمت اليك ولدك وان امتعت وأصررت على ابائك ذبحت ولدك هذا فاختر منهما ما شئت فقال السموأل ما كنت لا خفر ذماي وأبطل وفائي فاصنع ما شئت فذبح ولده وهو ينظر ثم لما عجز عن الحصن رجع خائبا واحتسب السموأل ذبح ولده وصبر محافظا على وفائه فلما جاء الموسم وحضر ورثة امرئ القيس سلم اليهم الدروع والسلاح ورأى حفظ ذمامه ورعاية وفائه أحب اليه من حياة ولده وبقائه فصارت الامثال بالوفاء تضرب بالسموأل واذا مدح أهل الذمام بين الانام ذكر السموأل في الاول (وقد قيل) رب غادر لم ينظر فيما غدر فيه بدله الغادر وضافت عليه من موارد الهلكة فسيحات المصادر وطوقه غدره طوق خزي فهو على فكه غير قادر وأوقعه خطة خسف وورطة ختف فخاله من قوة ولا ناصر ويشهد لجمعة هذه الاسباب وبحكم بها عند أولى الاسباب ويمنع منها وقوع محذور الاختلاف والاضطراب المجتنب من هذا الباب (قضية ثعلبية) بن حاطب الانصاري وتلخيص معناها ان ثعلبة هذا كان من أنصار النبي صلى الله عليه وسلم فجاء يوما فقال يا رسول الله ادع لي أن يرزقني الله مالا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤذى شكره خير من كثير لا تطيقه ثم أتاه بعد ذلك مرة أخرى فقال يا رسول الله ادع لي أن يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمالك

غريبة

في رسول الله أسوة حسنة والذي نفسى بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهابا
وفضة لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني مالا والذي
بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه وعاهد الله على ذلك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فاتخذ ثعلبة غنما فممت
كمائني الدود فضاقت عليه المدينة فتخفى عنها ونزل وادي من أوديتها وهي
تنى كما يننى الدود وكان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر
ولا يصلى باقى الصلوات الا فى غنمه فكثرت ونمت حتى بعدت عن المدينة فصار
لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت أيضا حتى كان لا يشهد جمعة ولا جماعة فكان اذا كان
يوم الجمعة خرج يتلقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ غنما لا يسعها واد فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة فأنزل الله آية الصدقة فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجلين رجلا من بنى سليم ورجلا من بنى جهينة وكتب لهما
أسباب الصدقة كيف يأخذانها وقال لهما ما رايت ثعلبة بن حاطب وبرجل آخر
من بنى سليم فخذوا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسالاه الصدقة وأقرأه كتاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الاجزية ما هذه الا أخت الجزية انطلقا
حتى تفرغتما عودا الى فانطلقا وسمعهم ما السلى فنظرا الى خيار أسنان ابله
فعزلهما للصدقة ثم استقبلهما بهما فلما رأياها قال ما هذا قال خذاه فان نفسى به
طسة فتراها الى الناس وأخذوا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال أروني كتابك
فقرأه ثم قال ما هذه الاجزية ما هذه الا أخت الجزية اذهب حتى أرى رأيي قال
فأقبلا فلما رأاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتكلمما قال يا ويح ثعلبة
فأنزل الله عز وجل قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتاهم من فضله لنصدقن ولنكونن
من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوأه وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في
قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا ان الله
يعلم سرهم وينجوهم وان الله علام الغيوب وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله
عز وجل فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فساله أن
يقبل منه صدقة فقال ان الله تعالى منعني ان أقبل منك صدقة ففعل ثعلبة يحثي

التراب على رأسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرتك
 فلم تطعني فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبل صدقة رجع الى منزله وقبض
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئاً ثم أتى الى أبي بكر رضي الله عنه
 حين استخلف فقال قد علمت منزلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي من
 الانصار فاقبل مني صدقة فقال أبو بكر رضي الله عنه لم يقبلها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم منك فلا أقبلها أنا فقبض أبو بكر رضي الله عنه ولم يقبلها ثم لما ولي عمر
 رضي الله عنه أتاه فقال يا أمير المؤمنين قبل صدقة فقال لم يقبلها مثل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر فأنا لا أقبلها وقبض عمر ولم يقبلها ثم ولي عثمان رضي
 الله عنه فأتاه فسأله أن يقبل صدقة فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
 أبو بكر ولا عمر فأنا لا أقبلها ثم هلك ثعلبة في خلافة عثمان فهذا الخيصر قضيت به نفسها
 وشرح زبدها بنصها فانظر الى سوء عاقبة غدره كيف أذاقه وبال أمره ووسمه
 بسمة عار قضت عليه بخبره وأعقبه نفاقا يخزيه يوم فاقته وفقره فأى خزي أريج
 من ترك الوفاء بالميثاق وأى سوء أقبح من غدر يسوق الى النفاق وأى عار أفضح
 من نقض العهد اذا عدت مكارم الاخلاق * (افادة تهذيب وزيادة تقريب) *
 كم أعلى الوفاء رتبة من اعتلق يديه وأعلى قيمة من جعله نصب عينيه واستنطق
 الافواه لفاعله بالثناء عليه واستطلق الايدي المقبوضة عنه بالاحسان اليه فانه
 بلغ من وافدات المجالس ونادرات المجالس وواردات الموائس وخادرات
 العرائس وسافرات العواسب * (ان الخليفة) * المنصور كان متطعاً الى
 الاحاطة بأمور الناس عموماً والى معرفة أحوال بني أمية خصوصاً فبلغه أن من
 مشايخ أهل الشام شيخاً معروفاً وكان بطانة لهشام بن عبد الملك ابن مروان
 فأرسل اليه المنصور وأحضره بين يديه وسأله عن تدبير هشام في حروبه مع الخوارج
 فوصف له الشيخ ما دبر وقال فعل رحمه الله كذا وكذا ودبر كذا وكذا فقال له
 المنصور قم عليك لعنة الله تطأ باطى وتترحم على عدوى فقال الرجل وهو مول
 يريد الخروج ان نعمة عدوك لقلادة في عنقي لا يترعها الا غاسل فلما سمعه المنصور
 قال ردوه فلما رجع قال يا أمير المؤمنين ان أكثر الناس لؤماً من لم يجعل دعاءه لمن
 أحسن اليه وثناء عليه وحمله لمعرفه عنده وفاء له ولو أمكنني القدر وأقدرني
 القضاء على الوفاء لهشام بأكثر من ذلك لوجدني أمير المؤمنين وافيًا له به فقال له

المنصور أرجع بالشيخ إلى تمام حديثك أشهد أنك نبيض حر وولد رشدة ثم أقبل
المنصور على حديثه إلى أن فرغ فدعا المنصور بمال وكنسوة وقال خذ
هذا صلة منالك فأخذ ذلك وقال والله يا أمير المؤمنين مالي من حاجة ولقد ماتت عني
من كنت في ذكره فخا أخرجني إلى وقوفي على باب أحد بعده ولولا جلالة أمير
المؤمنين ولزوم طاعته وإشاري أمره لما لبست نعمة أحد بعده فقال المنصور لله
أنت لولم يكن لقومك غيرك لكنت أبقيت لهم ذكرا مخلصا ومجدا باقيا بوقائلكم
أحسن اليك ثم أوصى المنصور برعاية أموره وقضاء حوائجه وصار يذكره في خلواته
ويستحسن ما صدر منه * (ومما أجتبه بطون الدفاتر) * واستحسنه عيون البصائر
ونقلته الأصاغر عن الأكابر وتداولته الألسن من الأوائل والآخر وعدت من
جواهر الجواهر وصوادر المصادر ونوادر النوادر مارواه خادم أمير المؤمنين
المأمون قال طلبني أمير المؤمنين ليلة وقدم من الليل ثلثة فقال لي خذ معك فلانا
وفلانا واسماهما أحدهما علي بن محمد والآخر دينار الخادم واذهب مسرعا لما
أقوله لك فإن أصحاب الأخبار قد أكثروا في أن شيخنا يحضر ليلا إلى آثار ما كن
البرامكة وينشد شعرا ويذكرهم ذكرا جميلا ويندبهم ويكي عليهم ثم ينصرف فامض
الآن أنت وعلى ودينار حتى تر واهذه الخرابات فاستتر واخلف جدار من هذه
الجدران فاذا رأيت الشيخ قد جاء وبكى ونذب وأنشد شيئا فأتوني به قال فأخذتم ما
ومضينا حتى وردنا الخرابات واذا نحن بغلام قد أتى ومعه بساط وكسي حديد واذا
شيخ وسيم له جمال وعليه مهابة وصلف فجلس يبكي وينتحب ويقول

ولما رأيت السيف جل جعفر * ونادى مناد للخليفة في يحيي
بكيت على الدنيا وأيقنت أنه * قصارى الفتى يوم مفارقة الدنيا
أجعفران تم لك قرب عظيمة * كشفت ونعمي قد وصلت بها نعمي

مع أبيات رزدها وأطالها قال فترأى ناله لما فرغ وقبضناه فجزع وفرع وقال من
أنتم قال قللت له أنا من خواص أمير المؤمنين وهذا فلان وفلان قال وماتريدون مني
قال فاعلمته ما أمر به أمير المؤمنين من أخذه إلى مجلسه فقال ذرني أوص وصية فاني
لا آمن العطب ثم تقدم إلى بعض الدكاكين واستشفع ودفع خاتمه وأخذ ورقة
وكتب فيها وصية وسلمها إلى غلامه ثم سربها فلما دخل إلى المجلس ومثل بين يدي
أمير المؤمنين زبره وقال له من أنت وبماذا استوجب منك البرامكة أن تفعل في

تأدرة

خراب دورهم ما تفعله قال الخادم ونحن وقوف نسمع فقال يا أمير المؤمنين للبرامكة
عندي أباد خضرة أفتأذن لي أن أحدثك حالي معهم قال قل قال أنا يا أمير المؤمنين
المنذر بن المغيرة من أولاد الملوكة فرالت عني نعمتي كما تزول عن الرجال فلما ركبتي
الدون واحتجت إلى بيع مسقط رأسي ورؤس أهلي أشاروا علي بالخروج إلى
البرامكة فخرجت من دمشق ومعني نيف وثلاثون امرأة وصبياء وصبيات وليس معنا
ما يباع ولا ما نرهن حتى دخلنا إلى بغداد ونزلنا بباب الشام في بعض المساجد
فدعوت بشويات لي كنت قد أعددتها لاستخرجهم النام فلبستها وخرجت وتركهم
جميعا عالا شئ عندهم ودخلت شوارع بغداد أسأل عن دور البرامكة فإذا أنا بمسجد
مزرخرف وفيه مائة رجل شيخ بأحسن زى وزينة وعلى الباب خادمان فطمعت
في القوم وولجت المسجد وجلست بين أيديهم وأنا أقدم وأوخر والعرق يسيل مني
لأنهم لم تكن صناعتني وإذا بالخادم قد أقبل فحدث الخادمين فدخلوا وأزعجوا القوم
فقاموا وأنا معهم فأدخلونا دار يحيى بن خالد فإذا يحيى جالس على دكته وسط
بستان فسلمنا وهو يعدنا مائة وواحد أو بين يدي يحيى عشرة من ولده وإذا غلام أمرد
حين عذر خذاه قد أقبل من بعض المقاصير بين يديه خدام مقرطقون في وسط كل
خادم منطقة من ذهب يقرب وزنها من ألف مثقال ومع كل خادم حجرة من ذهب
في كل حجرة قطعة من عود كهية الفهر قد قرن به مثله من العنبر السلطاني
فوضعه بين يدي الغلام وجلس الغلام إلى جنب يحيى ثم قال يحيى للقاضي تكلم
وزوج بنتي عائشة من ابن عمي هذا فخطب القاضي وزوج وشهدت أولئك
الجماعة وأقبلوا علينا بالتأثر ينساق المسلك والعنبر فالتقطت والله يا أمير المؤمنين
ملئ كمي ونظرت وإذا نحن في الدكة ما بين المشايخ ويحيى وولده والغلام مائة ولثنا
عشر رجلا لا نخرج مائة خادم واثنا عشر خادما مع كل خادم صينية فضة عليها
ألف دينار شامية فوضع بين يدي كل رجل مناصينية فرأيت القاضي والمشايخ
يصبون الدنانير في أكمامهم ويجعلون الصواني تحت آباطهم ويقوم الأول فالأول
حتى بقيت بين يدي يحيى لا أحسر علي أخذ الصينية فغمزني الخادم فحسرت
وأخذتها وجعلت الذهب في كمي وأخذت الصينية في يدي وقت فجعلت التفت
إلى ورائي مخافة أن أمنع من الذهاب بها فبينما أنا كذلك في صحن الدار ويحيى
يلحظني فقال للخادم اتقي بذلك الرجل فرددت إليه فأمر بسكب الدنانير والصينية

وما كان في كمي ثم أمرني بالجلوس فجلست فقال من الرجل فقصة عليه قصتي
فقال الخادم أحضر موسى فأتي به فقال يا بني هذا الرجل غريب فخذ اليك
واحفظه بنفسك وانعمت بك فقبض موسى على يدي وأخذني الى دار من دور
فأكرمني وعائرتني يومى وليلى أكلا وشربا فلما أصبح دعا بأخيه العباس وقال
ان الوزير أمرني بالعطف على هذا الفتى وقد علمت اشتغالى في دار أمير المؤمنين
فأقبضه اليك وأكرمه ففعل فلما كان من الغد تسلمني أخوه أحمد ثم أزل في أيدي
القوم يتداولوني عشرة أيام لأعرف خبر عيالي وصبياني أفي الاموات هم أم
في الاحياء فلما كان في اليوم العاشر دفعت الى يد الفضل فعطف على وزاد
في الكرامة فلما كان في اليوم الحادى عشر جاءني خادم ومعه جماعة من الخدم
فقالوا قم فاخرج الى عيالك بسلام فقلت واويلاه سلبت الدنانير والصينية
وقد هلكت ثيابي وأخرج الى عيالي على هذه الحالة ان الله وانا اليه راجعون
فرفع السترا الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع فلما رفع الخادم السترا الآخر قال
لي مهـ ما رأيت قد بقي من حوائجك فتقدم الى به فانام أمور بقضاء جميع ما تأمر
به فلما رفع الستر رأيت حجرة كالشمس حسنا ونورا استقبلتني منها راحة الندى
والعود ونفحات المسك واذا بصبياني يتقلبون في الحرير والديباة واذا قد حمل
الى ألف ألف درهم مبدرة وعشرة آلاف دينار وقيلابن الضيعتين وتلك الصينية
التي خرجت معي فيها الدنانير والسادق فبقيت بأمر المؤمنين مع البرامكة في
دورهم ثلاث عشرة سنة لا يعلم الناس أمن البرامكة أنا أم رجل غريب اصطنعوني
فلما جاءت القوم البلية ونزل بهم من أمير المؤمنين الرشيد ما نزل قصدي عمرو بن
مسعدة والزمنى في هاتين الضيعتين من الخراج ما لا يفي دخلهما به فلما تحامل
على الدهر كنت في أواخر الليل أقصد خرابات القوم فأندبهم وأذكر حسن صنيعهم
الى وفاء لهم على احسانهم فقال المأمون على بعروبن مسعدة فلما أتى به قال
له يا عمرو أتعرف هذا الرجل قال نعم يا أمير المؤمنين هو بعض صنائع البرامكة قال
كم ألزمت في ضيعته قال كذا وكذا فقال رد عليه كل ما استأديته منه في مدته
وأجر واضيعته ايكونان له ولعقبه من بعده فعلا نحيب الرجل وبكاؤه فلما طال
قال له المأمون أحسنا اليك فم بك فقال يا أمير المؤمنين وهذا ايضا من صنيع
البرامكة أرايتك يا أمير المؤمنين لولم آت خراباتهم فأبكمهم وأندبهم حتى اتصل

خبري بأمر المؤمنين ففعل ما فعل من أين كنت أصل إلى أمير المؤمنين قال إبراهيم
ابن ميمون فلقد رأيت المؤمنين وقد دمعت عيناه وظهر عليه خزنه على القوم
وقال هذا العمري من صنائع البرامكة فعلمهم فابكوا وياهم فاشكروهم فأوف
ولا حسانهم فاذكر وتجعل خاتمة هذا الباب من القضايا أجملها ختاماً وأجزها
كلأماً وأحرزها مراماً وأحسنها نظاماً وأبينها حكماً وأحكمها وهي قضية جمعت
لأمرين وفاءً وغدراً وعرفاً ونكراً وخيراً وشرّاً ونفعاً وضراً وإطلافاً وجرّاً
واشتملت على حال شخصين وفي أحد هما بعدة ففاز ونجا وحاز من مقترحات
منه ما أتمل ورجا واستنشق من نسيم الأسعاف بمبتغاه نشر أو أربا وساعفه
التوفيق فعلم أن من يثق بالله يجعل له فرجاً ومخرجاً وغدراً لا خرفاً غري به غدره
من أعوان العطب همجاً وأخاضه من أبحر التلف والهلاك ليجلج ولم يجده من
جزاء غدره إلى النجاة فرجاً * وهو ما ذكره عبد الله بن عبد الكريم وكان
مطلعاً على أحمد بن طولون عارفاً بأمره عالماً بوردته وصدوره فقال ما معناه أن
أحمد كان يربي من يطرح على الطرقات ويقيم لهم الكوافل ويدبر عليهم النفقات
رغبة في الثواب وتقرباً إلى الله تعالى بهذه الأسباب فوجد عند سقايته عند
المعافر طقلاً مطروحاً لقطعه ورباه وسماه باسمه أحمد وشهره باليتيم فلما كبر ونشأ
كان أكثر الناس ذكاءً وفطنة وأحسنهم رواءً وصورة فصار يرعاه ويعلمه وهو
يعرف بأحمد اليتيم فلما حضرت أحمد بن طولون الوفاة أوصى ولده أبا الجيش
خمارويه به فأخذه إليه فبعد موت ابن طولون أحضره الأمير أبو الجيش وقال له أنت
عندي بمكانة أربابها ولكن عاذني أن آخذ العهد على كل من أصرفه في شيء
من أموري أنه لا يخونني فعاهده ثم حكمه في أمواله وقدمه في أشغاله فصار أحمد
اليتيم مستخوذاً على المهام حاكماً على جميع الخاشية الخاص والعام والأمير
أبو الجيش بن أحمد بن طولون يحسن إليه كلما رأى خدمته متصفة بالنصح
ومساعبته متسمة بالنجح فركن إليه واعتمد في أسباب بيوته عليه فقال له يوماً
يا أحمد امض إلى الحجر القلانية في المجلس بحيث أجلس سجة جوهر فخى بها
فخى أحمد فلما دخل الحجر وجد جارية من مغنيات الأمير وحضايها مع حدث من
الفراسين ممن هو من الأمير محل قريب فلما رآها خرج الفتى فجاءت الجارية إلى
أحمد وعرضت نفسها عليه ودعته إلى قضاء وطره فقال لها معاذ الله أن أخون

الامير وقد أحسن الى وأخذ العهد على ثم تركها وأخذ السجدة وانصرف الى
الامير وسلم اليه السجدة وبقيت الجارية شديدة الخوف من أحمد لئلا يذكر حالها
للأمير فبقيت أياما ولم تجد من الأمير ما تنكره من إقباله ولا ظهر لها ما توهمته
في أحمد من تسرعه في مقالته وانها حاله فاتفق ان الأمير اشترى جارية
وقدمها على حظاياه وغمرها بهطاياه واشتغل بها عن سواها وأعرض
لشغفه بها عن كل من عنده حتى ~~ك~~ كاد لا يذكر جارية غيرها ولا يراها وكان أولا
مشغوبا بتلك الجارية الخائرة الخائنة الخائرة الغاشة الغادرة العائبة العاهرة
الفاسقة الفاجرة فلما أعرض عنها اشتغالا بالجديدة المجيدة المسعدة السعيدة
المواودة المودودة الحامدة المحموده الوصيقة الموصوفة الاليفة المألوفة الراشقة
المرشوفة العارفة المعروفه وصرفت لهجة محاسنها وآدابها وجهه عن ملاعبة
أترابها وشغلته بعذوبة رضائها عن ارتشاف ضرب أضرابها فهجر حظاياه
مقاصيره واقتصر عليها في طویل تنعمه وقصيره وكانت تلك الاولة لحسنها متأمرة
على تأميره مطرحة حكم أمره لا تخاف من وليه ولا نصيره ~~ف~~ فكبّر عليها
اعراضه عنها ونسبت ذلك الى اطلاع أحمد اليقيم اياه على ما كان منها فدخلت
على الأمير وقد ارتدت من الكناية بجلباب مكرها وركبت وجهها في صورة
حزن اقتادها بزمام ~~ف~~ كرها وأجهشت بالبكاء بين يديه لانتقام كيدها ونكرها
وقالت ان أحمد اليقيم راودني عن نفسي فلما سمع الأمير ذلك استشاط غيظا وهم
في الحال بقتله ثم عاوده حاكم عقله فتأني في فعله واستحضر خادما يعتمد عليه
وقال له اذا أرسلت اليك انسانا ومعه طبق ذهب وقلت لك على لسانه املا هذا
الطبق مسكافا قتل ذلك الانسان واعمل رأسه في الطبق وأحضره مغطى ثم ان
الامير أبا الجيش جلس لشربه وحضر عنده ندماءؤه الخواص من شربه وأحمد
اليقيم واقف بين يديه آمنا في شربه جاري على عادته في اجتناء جني قربه لم يخطر
بخطره ولا تقلب في قلبه شيء مما نسب اليه وقذف به فلما مثل الأمير وأخذ منه
ما كان يتناوله قال له يا أحمد خذ هذا الطبق وامض به الى فلان الخادم وقل له يملأه
مسكافا فآخذه أحمد اليقيم ومضى واجتاز في مضيه بالغنين وباقي الندما
والخواص قساموا اليه وسألوه الجلوس معهم ساعة فقال أنا ماض في حاجة
الامير أمرني باحضارها في هذا الطبق فقالوا أرسل من ينوب عنك في احضارهم

وخذها وأدخلها الى الامير فأدار عنه فراى الفتى الفراش الذى كان مع
الجارية فأعطاه الطبق وقال امض الى فلان الخادم وقل له يقول لك الامير املاء
مسكافضى ذلك الفراش الى الخادم وذكركه ذلك فقطله وقطع رأسه وغسله
وجعله فى الطبق وغطاه وأقبل به فناوله لاجد اليتم وليس عنده علم من باطن
الامر فلما دخل به على الامير كشفه وتأمله وقال ما هذا فقص عليه
خبره مع الندماء وعوده مع المغنين وسؤالهم له الجلوس معهم وما كان من انفاذه
الطبق والرسالة مع الفراش وانه لا علم له غير ما ذكره قال أفنعرف لهذا الفراش
ذنبا يستوجب به ما قد جرى عليه فقال أيها الامير ان الذى تم عليه بما ارتكبه
من خيانتك وقد كنت رأيت الاهرار من اعلام الامير بذلك وأخذ أحمد
يحدثه بما شاهدته وما جرى له وحديث الجارية من أوله الى آخره لما أنفذه
لاحضار السجدة فدعا الامير بتلك الجارية واستقررها فأقرت بعصمة ما ذكره
أحمد فأعطاه اياها وأمره بقتلها ففعل وازدادت مكانته عنده وعلت منزلته
لديه وضاعف احسانه اليه وجعل أزيمة جميع ما يتعلق به بيديه ولم يجعل
لاحد من عظماء تلك الدولة حكما يتسلط به عليه فانظر الى آثار الوفاء كيف تخمى
من المعاطب وتنجى من قبضة التلف بعد انتضاء القواضب ويقضى بصاحبه
الى ارتقاء غوارب المراتب ويقضى على مرير دراه بسعيه الخائب وأمله
الكاذب وترى شيطان حدسه ومقتل نفسه فى انتقام الله تعالى بشهاب قدره
الثاقب وسهم قضائه الصائب فهذا الغلام لما وفى لمولاه بعهد وهو بشر
وليس فى الحقيقة بعبد له واطمع الله جل وعلا على صدق نيته وصحة قصده دفع
عنه هذه القتلة الشنيعة بلطف من عنده فكيف اذا كان العبد مع خالقه
ورازقه وافيًا فى طاعته بعقده باذلا فى واجب عبادته واجتناب معصيته مستطاع
جهده فالله تعالى وتقدس يفيض عليه من الطافه مواهب بره ويرفده ويمنحه
من رافقه ما يتجمل به انجاز وعده ويفتح له من أنواع رحمته وأقسام نعمته ما لا يحصى
له من بعده

(خاتمة لهذا الباب) فى الحكم المشورة فى الوفا والالفاظ المذكورة بين
اخوان الصفا (منها) الوفاء من كرم السجاياء والغدر من لؤم الطباع فمن عرف بالوفاء
خصته القلوب بصدق الوداد وكسته الالسن مطارف الاحجاد ومن عرف

بالغدر عومل بالقت والابعاد واتسم بأقبح السمات بين العباد (ومنها) من اتخذ
الوفاء شعاراً آمنه عقوبة الغادرين ومن ارتدى برداء الغدر أبقى له سوء ذكر
في الآخرين ومن عامل الناس بالوفاء قولاً وفعلًا فقد استخدم السنة الشاكرين
(ومنها) من غدر في عهده وأخلف في وعده وتقضى عرى عقده فقد قضى
على نفسه بخسة أرومته وسوء عقيدته وقلة مروءته وترك له بين الناس ذكراً
قبيحاً وسمعة سيئة وزهد الناس فيه ونفرت القلوب عنه

*** (الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة) ***

لما كانت اليقظة في الامور والمسارعة الى احراز قصباتها والمسايرة الى نيل
المقاصد بانتهاز فرصها قبل فواتها ومجانبة أسباب الغفلة والتحرز عن آفات
من أكمل فرائد النفس المؤيدة وأحسن صفاتها أمر الله سبحانه وتعالى عباده
في السور المنزلة بحكم آياتها فقال جل وعلا تارة وسارعوا تارة وسابقوا تنبيها
على أن يقظة النفس ومبادرتها الى مصالحها من حسناتها وغفلتها وتوانها
عن واجب ذلك من شقاوتها وسيئاتها فمن سمى نفسه الى جسم رتب المعالي
وترامت همته الى استخدام ييض الايام وسود اللالي وأحب انتظام الامور اليه
في سلك مطلوبه الدائم ومرغوبه المتوالي تسربل بملابس اليقظة المغيبة عن
استعمال قواضي القواضب وعوامل العوالي ليكشف له بها موارد الخطل والخلل
ومقاصد أهل الزيف والزلل ويعلم المفسد من المصلح في القول والعمل فتهون لديه
عظائم الامور وتعظم مهاتمه في الصدور ويتحاشى الناس أن يعاملوه بشئ من
المحظور والمحذور ومتى أثر على تعب التيقظ راحة الاهمال وركن الى دعة
التواني الداعية الى الاغفال وسكن في مساكن الغافلين عما يؤول اليه حال
المغترين بالحال في الاستقبال كان جديراً بانتفاض مبرم ما ركن اليه واعراض
الناس عنه بعد اقبالهم عليه ويؤول أمره الى ندامة يعرض منها على يديه ويكفي
في نقيصة الغفلة وذم المتصف بها ان الخسارة لازمة له فيما يغفل عنه بسببها فان كان
في أمر ملك أو دنيا خسر خسارة لا يجده على دفعها معنا وان كان في حال الآخرة
فقد خسر والله خسرانا مبيناً وقد أنفذ الله عز وجل حكمته في ذلك وأبرمه وقصه
في كتابه العزيز الذي أنزله وأحكمه فقال عز من قائل في حق من سبق فضاؤه فهم
بدمارهم وجرى القلم في القدم به وارههم أولئك الذين طبع الله على قلوبهم

وسمعهم وأبصارهم ثم صرح بخسارتهم معللة بغفلتهم فقال تعالى أو لئلك هم
 الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون وكما أن الخسارة من لوازم الغفلة
 فكذا الربح من لوازم اليقظة ومن هذا قال أبو سعيد الحسن البصري التواني
 رأس خسران الدنيا والآخرة وقال عبد الله بن المقفع حفظت من الحكمة ما هو
 ضياء يهتدى التمسك به نهج النجاة إن أعانت العناية الإلهية بالتوفيق انتهر
 الفرصة فامأخضة وتب عند رأس الأمر ولا تب عند آخره وإياك والعجز فإنه
 أوضع مركب واحذر التواني فإنه يجلب أنواعا من البلاء * (وقد قيل) * من
 افترع مطية اليقظة في جلباب العزم ووضعها وأدرك جنة الحزم التي ما فيها
 عنه ذوراية ولا خلعةا وأحرز قصبات السبق في انتهاز الفرص عندما كانها
 فجمعها وزخر عن المسارعة إلى ارتياد المراد مواد الغفلة وقطعها كان جديرا
 بأن يحيى بمقترحات الأمانى مجذوبة له بزمامها وتجيى إليه ثمرات المطالب مستخرجة
 من أكمامها وتذل لديه صعب الدول وجوامع أيامها وتحل له عقائل المعامل
 فيملكها بعد استعظامها هذا كسرى عظيم الفرس خص ببقاء الذكر واشتهار
 السمعة وانتشار الصيت واستقامة الحال وحراسة الملك وحفظ الرعايا وحماية
 البلاد وانقياد الناس له وميل القلوب بحببتها إليه ومخافة الأعداء منه كل ذلك
 يسره الله تعالى بما ألهمه إياه من كمال التيقظ الذي لم يسبقه أحد بمثله ولم يلحقه
 غيره بما يقرب منه حتى نقل أنه كان أشد الناس تطلعا إلى خفايا الأمور وأعظم
 خلق الله تعالى تفحصا وبحثا عن أسرار الصدور وكان يث الغيون على الرعايا
 والجواسيس في البلاد ليقف على حقائق الأحوال ويطلع على غوامض القضايا
 فيعلم الفساد فيمقابل به بالتأديب والمصلح فيجازيه بالاحسان ويقول مامعناه متى
 غفل الملك عن تعريف ذلك فليس له من الملك إلا اسمه وسقطت من القلوب هيئته
 ولا يأمن دخول خلل عليه في ملكه وانسبط أيدي حاشيته وغاشيته باتباع
 هواها وتسلمت عمال أعماله على اقطاع أمواله وانفائشها وصارت رعاياه فوضى
 لا رتكابها نهج غلوائها فلا جرم علم كسرى أن سلوكه سبيل اليقظة يهتدى إلى
 الصلاح فصلح ملكه باتباعه وانتهاجه وفهم أن اقتراب التواني والغفلة ينتج الفساد
 فيه أذ على العالم باجتنابه مخافة انتاجه وهكذا كل من اقتفى في اليقظة طريقة
 واثرة وارتقى في نهج معراجيه يأمن على نظام ملكه من اختلاله وعلى خلل حاله

من اعوجاجه * ومما أدركته أنصار البصائر وأهدته السنة الاوائل الى
 اسماع الاواخر وحملته بطون الدفاتر من نطف مياه الحابر أنه لم يكن في ملوك
 الامم ومقدمها من ملا قلوب رعاياه فرقا ووجلا وبسط في أيام ابائته لكل حق
 يومه أملا وضبط أنسام دولته بيقظته حتى أمن من جنده فشلا وفي ماسكه خلا
 وفتح من المعاقلة ما صار الحال يضرب للاستقبال به مثلا وسلط عيون رواده على
 عمال بلاده وأجلاد أجناده ليعلم أيهم أحسن عملا * (مثل ازدشير) * ابن بابك
 ابن ساسان من ملوك الاعاجم قبل الاسلام ومثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 أما ازدشير بن بابك فانه مدة ملكه وأيام دولته وهي أربع عشرة سنة وعشرة أشهر
 أظهر من آثار يقظته ما هو مذكور في سيرته ومشهور بين الاعاجم مفصلا ومجمله
 * (وأما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب) * رضي الله عنه فانه بذل جهده في تسديد
 الامور وسد الثغور وسياسة الجمهور واعتمد بعد الله تعالى على يقظته التي فيها
 شفاء لما في الصدور حتى قيل ان علمه كان بمن نأى من عماله ورعيته كعلمه بمن بات
 معه على مهاده فلم يكن له في قطر من الاقطار ولا مصر من الامصار ولا ناحية من
 النواحي والاعمال ولا أمير الاوله عين عليه لا يفارقه فكانت أخبار الجهات
 كلها عنده كل صباح ومساء حتى ان العامل كان يتوهم في أقرب الخلق اليه
 وأخصهم به أنه عين عليه فساس سياسة ازدشير والتطلع الى حقائق الاخبار
 وسيرته في تفاصيل هذا الباب حتى كان يطوف في كثير من الليالي سكك المدينة
 ليتف على قضايا الرعايا خوفا أن تتجدد حالة لا تصل اليه فيؤاخذ بالتقصير فيها ولقد
 قال أنس بن مالك رضي الله عنه خرج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 في ليلة من الليالي في الظلمة يطوف لا فتقاد أحوال المسلمين فرآى بيتا من الشعر
 مضروبا لم يكن قد رآه بالامس فدنا منه فسمع منه انين امرأة ورآى رجلا قاعدا فدا
 منه وقال له من الرجل فقال من أهل البادية قدمت الى أمير المؤمنين أصيب من
 فضله قال فما هذا الان فقال امرأة تتحضر قد أخذها الطلق قال فهل عندها
 أحد قال لا فانطلق عمر والرجل لا يعرفه فجاء الى منزله فقال لامرأة أم كلثوم بنت
 علي بن أبي طالب رضي الله عنه هل لك في أجر قد ساقه الله اليك فقالت وما هو قال
 امرأة تتحضر ليس عندها أحد قالت ان شئت قال خذي ما يصلح المرأة من الخرق
 والذهن وجيئيني بقدر وشحم وجبوب فجاءت فحمل القدر ومشت خلفه حتى

أتى البيت فقال ادخلي الى المرأة وجاء حتى قعد الى الرجل فقال هات لي نارا ففعل
 فجعل عمر رضى الله عنه ينفخ النار ويضرمها تحت القدر حتى انضجها وولدت
 المرأة فقالت أم كلثوم رضى الله عنها يا أمير المؤمنين بشر صاحبك غلام فلما سمع
 الرجل بأمر المؤمنين كأنه ارتاع لذلك وقال يا أمير المؤمنين وانجلمناه منك أهكذا
 تفعل بنفسك فقال يا أخا العرب من ولى شيئا من أمور المسلمين ينبغي أن يتطلع على
 ما غير أمرهم وكبيره فانه مسؤول عنه ومتى غفل عنهم خسر الدنيا والآخرة ثم قام
 عمر وأخذ القدر من النار وحملها الى باب البيت فأخذتها أم كلثوم وأطعمت
 المرأة فلما استقرت وسكنت طلعت أم كلثوم فقال للرجل قم الى بيتك وكل ما بقى
 في البرمة وفي غد انت السافل أصبح جاءه فجهره بما أعناه وانصرف وكان من شدة
 حرصه على تعرف الأحوال وإقامة قسط من العدل وإزاحة أسباب الفساد
 وإصلاح الأمة يعس بنفسه ويباشر أمور الرعية سرّا في كثير من الليالي * حتى
 انه في ليلة مظلمة خرج بنفسه فرأى في بعض البيوت ضوء سراج وسمع حديثا
 فوقف على الباب يتجسس فرأى عبدا أسود قد أمانه انا فيه ضرر وهو يشرب ومعه
 جماعة فهم بالدخول فلم يقدروا من الباب فتسور على السطح فنزل اليهم من الدرجة
 ومعه الدرة فلما رأوه قاموا وافتحو الباب وانهمزوا فأمسك الاسود فقال له يا أمير
 المؤمنين انى قد أخطأت فاقبل توبى فقال أريد أن أضربك على خطائك فقال
 يا أمير المؤمنين ان كنت قد أخطأت فأنت أيضا قد أخطأت في ثلاثة أشياء أولها
 قال الله تعالى ولا تجسسوا وانت تجسس وقال تعالى واثبوا البيوت من أبوابها
 وانت أنت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على
 أهلها وانت دخلت وما سلمت فهذه هذه لهذه وأما ثانياً الى الله تعالى انى لا أعود
 فتوبه واستحسن كلامه وله رضى الله عنه وقائع كثيرة مثل هذه تشهدها على حرصه على
 معرفته بالامور * وكان معاوية بن أبي سفيان قد أخذ نفسه بالتطلع الى استعلام
 بواطن الامور والراعى اوسلك طريق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 في ذلك وكان زياد بن أبيه يسلك مسلك معاوية في ذلك حتى انه نقل عنه ان رجلا كمل
 في حاجة وجعل يتعرف اليه ويظن أن زياد لا يعرفه فقال انا فلان بن فلان فقبس
 زياد وقال له أنت تعرف الى وأنا أعرف منك بنفسك والله انى لا أعرفك وأعرف أباك
 وأمتك وأعرف جدك وجدتك وأعرف هذا البرد الذى عليك وهو لفلان وقد

لطيفة

أعارك إياه فبهت الرجل وأرعد حتى كاد يغشي عليه ثم جاءهم بعدهم من اقتدى بهم
عبد الملك بن مروان والحجاج ولم يسلك أحد بعدهم ذلك إلى أن ولي المنصور فنصب
العيون وأقام المتطلعين ورصد المخبرين وبث في البلاد والنواحي من يكشف
حقائق الأمور والرياء فاستقامت له الأمور ودانت له الجهات ولقد استل في أيام
خلافته بأقوام لا يترد شرارهم ولا ترد شرارهم ولا تغفل شغارهم ولا تغفل انصارهم
ولولا أن الله تعالى أعانه بيقظة لا نجح جمع جفن سداها ولا تقطع عزائم امدادها
ولما ثبتت له في الخلافة قدم ولا رفع له مع بعض قصد أولئك القاصدين علم لكنه بث
العيون فعرف من انطوى على خلافه فعاجله باللافه واطلع على عزائم المعادين
فقطر رؤس عنادهم بأسيافه وصار بكل يقظته يتلقى المخذور بدفعه دون رفعه
ويعاجل المخوف بتفريق شمله قبل جمعه فذات له الرقاب ودانت لخلافته الصعاب
وقرر قواعدها وأحكمها بأوثق الأسباب فنثار يقظته وفعلة مارواه*(بديك
ابن حبيب)* قال دخلت يوما على المنصور للسلام عليه فأهوى بيده إلى فقبيلتها
فوضع في يدي شيئا طيفا فقبضته بيدي وخرجت وتأملمت فاذ هو ورقة لطيفة
مطوية فنشرتها واذ فيها اذا قرأت ككفي هذا ودخل الناس غدا فادخل معهم
والطلب مني اذنا في سفرك إلى ضياءك بالرى وقل قد اختلفت أحوالها ولي حاجة
إلى اصلاحها قال بديك قد دخلت مع الناس وقلت يا أمير المؤمنين ضياءك بالرى قد
اختلفت أحوالها وفسدت أمورها ولي حاجة إلى مطالعتها فقال لا كرامة لك في
ذلك ولا اذنا فخرجت ثم دخلت اليوم الثاني وعادته فقال ذلك الجواب وأغلظ
القول فقلت يا أمير المؤمنين انما أريد صلاحها لا تقوى بها على خدمتك فقال
مبارك اذ اشتت فاذ به فقلت يا أمير المؤمنين ولي حاجة قال قل قلت أحتاج إلى
خلوة فنهض القوم الجلوس وخرج الوقوف وبقى الربيع وحده فقلت أخلني قال
ومن الربيع قلت نعم قال فنهض الربيع فلما لم يبق أحد هناك سواه قال يا بديك ان
جئت بمالك ونفسك كنت في موضع ظني بك قلت يا أمير المؤمنين هل أنا ومالي
الامن نعمتك فانك حققت دمي ورددت على مالي وآثرني بحبك فأنافق مع
أمرك قال يا بديك قد حدث في نفسي ان مرارا قد عزم على خلعي وترك طاعتي
وليس لي من يكشف بالطن أمره غيرك لما بينكم من الالف فاذا صرت إليه إلى الرى
فأظهر الواقعة في والتقصير حتى تعرف ما عنده فاكتب إلى به ولا تكن على

غريبة

يدبريدولا مع رسول ولا تركزن الى من لا عهد لك عليه ولا يفوتني خبرك في كل يوم
 وقد نصبت لك فلانا القطان في دار القطن بالرى في الدكان الفلانية فهو يوصل
 كتبك على أيدي من ربتهم عنده قال بديك فضيت حتى دخلت الرى قد دخلت
 على مرار فقال أفلت وخلصت قلت نعم والحمد لله ثم أقبلت عليه أو انسه بالوقية
 في المنصور واطهار السرو وبالخلاص منه حتى أظهر ما كان المنصور قد ظنه به
 فكتببت الى المنصور بذلك فلما وصلت الى ما أردت من معرفة ما عنده خرجت الى
 ضياعى ثم رجعت اليه بعد أيام فقال نجالك الله من الفاجر فقلت نعم وأرجو
 أن لا تقع عنه على أبدا وكنيت أعرض به فيزيدنى مما عنده ثم قال هل لك الى منزله
 طيب قلت نعم فخرجت أنا وهو تسارحتى وصلنا الى موضع مشرف بنيت له عليه
 قبة فأخذني نظر الى ما هنالك ثم قال يا بديك أتري الفاجر يظن انى أعطيه طاعة
 أبدا ما عشت أشهد على انى قد خلعت كما خلعت خفي هذا من رجلى قال بديك
 فرجعت الى منزلى وأنا فى كل يوم أكتب بخبره وكنيت قد أعددت عشرة أنفس
 من الفرسان الاجلاد تسعة من بنى ربوع وواحد من بنى أسد وواطأهم على ان
 يبطش به وكتببت الى المنصور بذلك ثم ان مرارا حصل له حاجة الى شرب دواء
 فى ذلك اليوم فسبق اليه ذلك الرجل الاسدى وقال له خذ هذا من بديك
 فقد عزم على قتلك قال بديك قد خلعت عليه فعرفت الشرفى وجهه والمنكر
 فى نظره فقال هيه يا بديك مع اكرامى لك تريد أن تقبلنى قال بديك فتضا حكت ثم
 قلت بلغ من مكر الخبيث انه دس اليك هذا الاسدى يغربك بي لما فته لقد علمت
 حيلته فيك ثم ان بطنه حركه فقام الى خلأ وقال لا تبرح فلما ولى قت وخرجت
 مسرعا فقال لى الحاجب أسرع قلت نعم فى حاجة الامير ثم ركبت فرسى
 فرأيت اليربوعيين فأخذتهم وانصرفنا ولم أر الاسدى فعلمت انه صاحب
 السعائى بى اليه فلما خرج لم يجده فى فوجه خيلا فى طلبى فقال الهم اليربوعيون
 قد دفعوهم وأسرعتم الى المصمعيان فكنت عنده وكتببت كبا طاهرا الى
 المنصور فسير حازم بن خزيمة بجند فأتوا واما را * ومما نظمته يعقظته فى عقدها
 وشهد لها بفضائلها وعلا جسدتها ما نقله عقبه بن سالم الازدى قال دخلت مع
 الجند على المنصور فلما خرج الجند ردتى وقال من أنت فقلت رجلا من الازد وأنا
 من جند امير المؤمنين قدمت الآن مع عمر بن حفصة فقال انى أرى لك هيئة ونجابة

وأريدك لأمرأنا به معنى فان كفيته رفتهك فقال اني لا أرجو أن يصدق ظن
 أمير المؤمنين في فقال أخف نفسك واحضري يوم كذا وكذا قال فغبت عنه الى
 ذلك اليوم وحضرت فلم يترك عنده أحد اوقال أن بنى عنما هؤلاء قد أبوا الا كيدا
 للملكا و اغتالاه ولهم شيعه بخراسان بقرية كذا يكتبونهم ويرسلون اليهم بصدقات
 أموالهم والطف بالدهم فاخرج بكتبي والطف من عندي وعين حتى تأتي
 عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب وتقدم عليه متخشعا والكتب
 عن السنة تلك القرية والالطف والعين من عندهم اليه فيحيي ويقول لا أعرف
 هؤلاء القوم فاصبر له وعادوه وقل قد سيروني سرا وسيروا معي الطافا وعينا وكلما
 جهلك وأنكر فاصبر له وعادوه واكشف باطن أمره قال عقبه فأخذت كتبه
 والعين والالطف وتوجهت الى جهة الحجاز حتى قدمت على عبد الله بن الحسن
 ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم فلقيه بالكتب فأنكرها
 ونهرني وقال ما أعرف هؤلاء القوم قال عقبه فلم أنصرف وعادته وذكرت له اسم
 القرية وأسماء أولئك وان معي منهم الطافا وعينا فأنسني وأخذ الكتب وما كان
 معي قال عقبه فتركته ذلك اليوم ثم سأله الجواب فقال أما كتاب فلا أكتب الى
 أحد ولكن أنت كلابي اليهم فأقرهم السلام وخبرهم أن ابني محمد و ابراهيم خارجان
 لهذا الامر وقت كذا وكذا قال عقبه فشخصت من عنده وسرت حتى قدمت
 على المنصور فأخبرته الخبر وبأشياء كان ينتظرها منه فقال لي المنصور اني أريد
 الحج فاذا صرت بمكان كذا وكذا فلتلقاني بنو الحسن وفيهم بنو عبد الله فاني أعظمه
 وأرفعه وأحضر الطعام فاذا فرغت من أكله ونظرت اليك فامثل بين يديه وقف
 قدأماه فانه سيصرف وجهه عنك فدر حتى تقف وراءه واغمر ظهرك باهمام رجلك
 حتى يملأ عينه منك ثم انصرف عنه واياك أن يراك وهو يأكل ثم خرج المنصور
 مريدا للحج حتى اذا قارب البلاد تلقاه بنو حسن فأجلس عبد الله الى جانبه وحادثه
 وطلب الطعام للغداء فأكلوا معه فلما فرغوا أمر برفعه فرفع ثم أقبل على عبد الله
 ابن حسن وقال يا أبا محمد قد علمت ما أعطيتني من العهود والمواثيق لا تبغيني بسوء
 ولا تكيد لي سلطا نا قال فانا على ذلك يا أمير المؤمنين قال فلحظني المنصور فقامت حتى
 وقفت بين يدي عبد الله بن حسن فأعرض عني فدرت من خلفه وغمرت ظهره
 باهمامى فرفع رأسه وملا عينه مني ثم وثب حتى جثا بين يدي المنصور وقال أفلني

يا أمير المؤمنين أقالك الله فقال له المنصور لا أقالك الله ان لم أقتلك وأمر بحجبه
وجعل به طلب ولديه محمد و ابراهيم ويستعلم أخباره ما قال علي الهاشمي
صاحب عذابه دعاني المنصور يوما واذا بين يديه جارية صفراء وقد دعاها بأنواع
العذاب وهو يقول أيا ويلك أصدقتني فوالله ما أريد الا الالفه ولئن صدقتني
لا صلتن رحمي ولا تأبعن البر اليه واذا هو يسألها عن محمد بن عبد الله بن الحسن
ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وهي تقول لا أعرف مكانه فأمر
بعذابها فلما بلغ العذاب وأعنى عليها قال كفوا عنها فلما رأى ان نفسها كادت تتلف
قال مادوا مثلها فقالوا له شتم الطيب وصب الماء البارد على وجهها وتسقى
السويق ففعلوا بهما ذلك ولما عالج المنصور بعضه بيده فلما أفأقت وحدثها عاودا المسئلة
عنه فقالت لا أعلم فلما رأى اصرارها على الخجود قال لها أتعرفين فلانة الخجامة فلما
سمعت ذلك منه تغير وجهها وقالت نعم يا أمير المؤمنين تلك في بنى سليم قال صدقت
هى والله أمتى ابتعثت بأبى الى ورزقى يجرى علمها فى كل شهر وكسوة شتاها و صيفها
من عندى سيرتها وأمرتها أن تدخل منازلكم وتحجكم وتخدمكم وتعرف
أحوالكم وأخباركم ثم قال لها أتعرفين فلانا البقال قالت نعم هو فى بنى فلان قال
صدقت هو والله غلامى ومضاربى ودنانيرى عنده أمرته ان يتناع بها ما يحتاج اليه
من الامتعة وأخبرنى ان أمة لكم يوم كذا وكذا جاءت اليه بعد صلاة المغرب
تسأله حناء وحوائج فقال لها ما تصنعين به فقالت كان محمد بن عبد الله بن الحسن
فى بعض الضياع بناحية البقيع وهو يدخل اليلة وأردنا هذا اتخذ منه النساء
ما يحتجن اليه عند دخول أزواجهن من المغيب فلما سمعت الجارية هذا الكلام
من المنصور أرعدت خوفا وأذعنت له بالحديث وحدثته كلما أراد وكان المنصور
يشتهى صلاح حال محمد بن عبد الله بن الحسن ويودله أن لا يشير فتنه ولا يخرج عن
طاعته فأبى الاقدار الا ان محمد اجمع خلقا وقصد المدينة ودخل السوق وقصد
السجن وكسره وأخرج من فيه من المسجونين وخرج عن الطاعة وسب المنصور
ودعا الى خلعه فلما أسرع الخبر الى المنصور كتب كتابا اليه يلاطفه فيه ويعده بكل
ما فيه صلاح حاله ويحذره من الفتنه وسفل الدماء فأعاد عليه الجواب مجاهرا
بالشقاق ومتظاهرا بادعاء الخلافة لنفسه فعاد به بكتاب آخر يحذره ويخوفه
فلم يزد الا شدة فجهز المنصور اليه ابن أخيه عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن

عبد الله بن العباس رضي الله عنهم وجهزهم جيشا فضى اليه وحاربهم وقتله وحمل رأسه الى المنصور وخرج ابراهيم بالبصرة ومعه جمعه فقصده دار الامارة وقتل وقتل واستولى على بيت المال وأخذ منه ألفي ألف درهم ودعا الى نفسه فجهز اليه المنصور عسكريا وما زال يعمل فكرته ويستعمل يقظته ويستحضر فطنته حتى قتل ابراهيم وأحضر رأسه اليه قال عبد الله بن راشد دخلت على المنصور في أيام خروج ابراهيم بن عبد الله بالبصرة لا سلم عليه وأنا أظن انه لا يقدر رد السلام لتتابع الفتوق والخروق عليه وكثرة الاعداء القاصدين خلعهم من الخلافة وان بالكوفة مائة ألف سيف كامنة ينتظرون به صيحة واحدة فيثبون عليه فلما دخلت عليه رأيت أسدا مشمرا قد قام الى ما نزل به من النواشب يعركها عرك الأديم ويقفها فت الهشيم ونمض بها ولم تقعد به نفسه فمياوسلط عليها سيوف يقظته وعزمه وكان يتمثل في تلك الأيام بهذا البيت

تفرقت الطباع على حراش * فما يدري حراش ما يصيد

(تهذيب واعتبار وتقريب واستبصار) قيل من استقبل مؤنة اليقظة فاطرحها وأهملها واستقبل راحة الغفلة فاستصلحها واستعملها وكل أبصار التحفظ والتحرز برود العي فسلمها استنتج عليه من أبواب النصب والعطب مقلها واستطلع من نجوم الخوس في البروج الثوابت آفلها وقد توقع الغفلة صاحبها في خطة خسف لا يندمل جرحه ويقطع عليه مما يحاوله سميل سعيه فلا يؤمل نجحه فيقع عدوته وانى عن احكام أمره فيحل به خسرته ويفوته ربحه * وفي قضية أبي جعفر محمد المنتصر بن المتوكل على الله ما فيه تبصرة لمعتبر وتدكرة لزدجرفانه لما واطأ جماعة من مقدمى الدولة على قتل أبيه المتوكل ودخلوا عليه في مجلسه وقتلوه وبايعوا المنتصر بالخلافة وأجلسوه لم يلبثوا الا أياما يسيرة وصار يستترسل في مجلسه غافلا ويهمل ما يوجبه التيقظ والتحفظ قائلا وفاعلا ويصدر منه في حق أولئك القاتلين أباه حركات منطوية على اخمار قتلهم ويقول لهم أنتم قتلتم أبى متجاهرا بانكار فعلهم فلما تكررت منه ذلك مرارا وأظهره في أقواله وأفعاله جهارا وأهمل التيقظ والاحتراز اعلانا واسارا وأغفل انتهاز الفرص توانيا لا استبكارا ولم يضع على حركاتهم وسكناتهم من يطالعها اخبارا أنار عندهم بالتواعد الصادر عنه داعية اعمالهم الحيلة في سرعة الخلاص منه

عجبة

فاجتمعوا وهم من أعيان دولته واتفقوا على المسارعة الى اهلا كدومبادرتة وان
يسبقوه قبل أن يسبق اليهم سيوف نغمه فاستحضر والطيبه جبريل بن مختيشوع
وتلوا عليه من أمرهم سورة قصته ولما ألغوا عليه من ذلك قولاً ثقيلاً وأفضوا
اليه بسرهم ليوضح لهم الى نخرج سعيهم سبيلاً ويدلوا من المال ما أحضره لديه
قدرا جليلاً ومبلغاً خريلاً فاجتلب لشربه عطاءهم وأجابندهم واستصعب
دأهم واستصوب آراءهم وحاز المال الذي بذلوه والتزم انجاز ما أتلوه
واقترعوا واوثقن من جبريل بسرعة سعيه فيما سألوه متحققين لما علموه من اغفال
المتصر التيقظ والتحفظ وعقلوه انهم قد خلاصوا من شركيده وضراً عيده فقتلوه
فلم يلبث المتصر الا أياماً حتى أحضر جبريل ليفصده فقصده بمبضع قد سمه فئات
من ليلته فانظر الى عاقبة الاغفال ووبالها وما يحلبه ترك التحفظ والاستيقاظ
من استحالة الاحوال واختلالها ولم يبق المتصر بعد أياه الا أياماً قليلة فاقتصته
الافذار لتواني به بشبال حبالها وأشرال احتيالها (ايقاط واتعاط) هذا
جبريل بن مختيشوع المسود وجه أمانته المفسد عقيدة ديانتته الخائن من انتمه
على مهجته الشائن أبناء جنسه بوصمة خيانتته القاتل من لم يقصد أذاه الخائن
من كساه من وارف نعمته وجداه وسقاه من طارف خلافته وغذاه لما كفر نعمته
مولاه وأقدم على ارتكاب ما حرم الله أبت العدالة الربانية الامقابلته على ما أناه
ومجازاته على سوء ما قدمت يداه فعاجله الله تعالى في الدنيا قبل الآخرة بعقوبته
وجزاه من غير اهما مال بمثل سيئته وذلك انه بعد أيام ثارت به حرارة أحوجته الى فصد
ونقص دم فأحضر تليذه ليفصده وأخرج دست المباحض الذي له وقد ختم الله على
قلبه وفهمه لانفاذ قضائه فيه وحكمه فأخرج ذلك المبضع المسموم الذي فصده
المتصر معتقدا انه غيره ودفعه الى تليذه فقصده به فئات من ساعته فسبحان الحكم
العدل الذي لا جور في حكمه وامضائه ولا ظلم في قدره وتضائه ومثل هذه
الواقعة قيل اياك وتقريب من استعبده الشره ومملكه الطمع واقتاده الحرص
واستخوذ عليه الشيع فان هذه الخلال ما جمعها الامن فارق الدين وقصد الامانة
وعدم المروءة ونحلى بسوء العقيدة وذلك يبعثه على اجابة من يدل له محبوبه وعجل
له من المال مطلوبه الى كل ما يحاوله منه ولو كان كفر بالله تعالى أو سفك دم
أنبيائه فيجب على ذي الالبالة العظيمة والولاية الحاكمة على الخليقة ان يختبر كل

مقرب ليجي بطبحره ويكون على بصيرة من أمره * (نفهم اهتداء وتعليم اقتداء) *
 قد يشرق نور اليقظة من مطالع التوفيق ويتألق ضياء الفطنة فهتدى الى سواء
 الطريق فيسلكه اليقظ الفطن فيغنيه عن الاقتدار الى رفيق في الطريق
 ويحميه عن أن تهوى به ريح الغفلة والتواني في مكان صحيح ولهذا يقال
 من جرى بجواد اليقظة في حلبات الاعمال أحرز قصبات الآمال ومن اهتدى الى
 جواد الفطنة من مقامات الاحوال أمن قواطع الضلال ومصارع الاغتيال
 فكلم من فكرة تناولت يد يقظتها مرامها وطاولت بعزم فطنتها من الافلاك أوج
 كيوانها وبرامها فأدركت غاية سؤلها وبلغت نهاية مأمولها وسحبت على
 آثار احتياها التمعوها مسلك ذلولها فتم مرامها وكل ووصل مرادها وحصل
 ودوام لها ما حاولته واتصل * كأنقلت السنة السلف الى أسماع الخلف من قصة
 الحاج بن عكاظ السلي في حسن تطفه واحتياله وكما يقظته في توصله الى تحصيل
 ماله وتخليصها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح خيبر وأعرس بصفية
 وفرح المسلمون جاءه الحاج بن عكاظ السلي وكان أول ما قدم أسلم تلك الايام وشهد
 خيبر فقال يا رسول الله ان لي بمكة مالا عند صاحبتي أم شيبية ولي مال متفرق
 في تجار مكة فأذن لي يا رسول الله في العود الى مكة عسى أسبق خبر اسلامي اليهم
 فاني أخاف ان علموا باسلامي أن يذهب جميع مالي بمكة فأذن لي لعل أخلفه فأذن
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني أحتاج أن أقول فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت في حل قال أبو العباس أحمد بن ابراهيم احد
 رواة هذا الخبر ان هذا كلام حسن يقال للاحتيال والتوصل الى الحق لانه
 من باب الفساد قال الحاج فخرجت فلما انتهيت الى الثنية ثنية البيضاء وجدت بها
 رجلا من قريش يتسمعون الاخبار وقد بلغهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد سار الى خيبر وكان قد عرفوا ان خيبر قرية الحجاز ريفاء ومنعة ورجالهم
 يتجسسون الاخبار فلما أبصروني قالوا هذا العمر الله عنده الخبر أخبرنا يا حاج
 فقد بلغنا ان القاطع يعنون النبي صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر قال قلت انه
 بلغني انه قد سار اليها وعندي من الخبر ما يسركم قال فالتبطوا بجنبى ناقتي يقولون ايه
 يا حاج قال قلت هزم هزيمة لم تسمعوا بمثلها قط وأسرح محمد أسرا وقالوا لا نقله حتى
 نبعث به الى مكة فيقتلوه بين أظهرهم بمن كان أصاب من رجالهم قال فقاموا

لطيفة

وصاحوا بك قد جاءكم الخبر وهذا محمد انما تنتظرون أن يقدم به عليكم فيقتل بين
 أظهركم قال فقلت اعنوني على جمع مالي على غرمائي بمكة فاني أريد أن أقدم خيبر
 فأصيب من نفل محمد وأصحابه قبل أن يسبقني التجار إلى هناك فقاموا معي فجمعوا
 مالي كأحب جمع سمعت به قال وجئت صاحبتي فقلت مالي لعل ألحق خيبر فأصيب
 من فرص البيع قبل أن يسبقني التجار فلما سمع العباس بن عبد المطلب الخبر وما جاءه
 عني أقبل حتى وقف إلى جنبتي وأنا في خيمة من خيام التجار فقال يا حجاج ما هذا الخبر
 الذي جئت به قال قلت وهل عندك حفظ لما أضعه عندك قال نعم قلت فاستأخر عني
 حتى ألقاك على خلافتي في جمع مالي كما ترى فأنصرف عني حتى أفرغ قال حتى اذا
 فرغت من جميع كل شيء كان لي بمكة وأجمعت على الخروج لقيت العباس فقلت
 احفظ على حديثي يا أبا الفضل فاني أخشى الطلب واكنتم على ثلاثين فلما شئت
 قال افعل فقلت والله اني تركت ابن أخيك عروسا على بنت ملكهم يعني صفية
 ولقد افتتح خيبر وانتقل ما فيها وصارت له ولاصحابه قال ما تقول يا حجاج قلت اى والله
 فاكنتم عني ولقد أسلمت وما جئت الا مسلما لا أخذ مالي فراق من ان أغلب عليه فاذا
 مضت ثلاث فأظهر أمرى فهو والله على ما تحب قال حتى اذا كان اليوم الثالث
 لبس العباس حلة له وتخلق وأخذ عصاه ثم خرج حتى أتى الكعبة وطاف بها فلما
 رأوه قالوا يا أبا الفضل هذا والله التجلد لحر المصيبة قال كلا والذي حلفتم به لقد
 افتتح محمد خيبر وترك عروسا على ابنة ملكهم وحرز أموالهم وما فيها فأصبحت له
 ولاصحابه قالوا من جاءك بهذا الخبر قال الذى جاءكم بما جاءكم به ولقد دخل عليكم
 مسلما وأخذ ماله وانطلق ليستلحق بمحمد وأصحابه ليكون معهم قالوا انفلت عدو الله
 أما والله لو علمنا المكان لنا وله شأن قال ولم ينشبو ان جاءهم الخبر بذلك فتوصل
 بيقظته واحتياه الى مخلصه وتخليص ماله * (تجديديان وتأكيد برهان) * لما
 جمعت الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الخندق وقصدوا المدينة
 وتظاهروا بهم في جمع كبير وجم غفير من قريش وخطفان وقبائل العرب وبني
 النضير وبني قريظة من اليهود ونازلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من
 المسلمين واضطرب المسلمون وعظم الخوف على ما وصفه الله تعالى في قوله اذ جاءوكم
 من فوقكم ومن أسفل منكم واذ راغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر
 وتظنون بالله الظنون هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلازا شديدا فجاء نعيم بن

فطانة

مسعود بن عامر الغطفاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني
قد أسلمت وان تومي لم يعلموا باسلامي فرني بما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أما أنت فرجل واحد فخذل عنا ما استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن
مسعود حتى أتى بني قريظة وكان نديما لهم في الجاهلية فقال يا بني قريظة قد عرفتم
ودى اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بجهنم فقال لهم ان قريشا
وغطفان ليسوا كأنتم البلد بلدكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدرؤن على
أن تنحولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان قد جأوا الحرب محمد وأصحابه وقد
ظاهروهم عليه وبلدهم وأموالهم ونسأؤهم وأولادهم بغيره وليسوا مثلكم
فانهم رأوا نهزة أصابوها وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل
ببلدكم ولا طاقة لكم به فلا تقا تلوامع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشرافهم يكون
بأيديكم ثقة لكم على أن تقا تلوا محمد حتى يسأجروه قالوا أشرت بالرأى ثم أتى
قريشا فقال لابي سفيان بن حرب وكان قائد المشركين من قريش ولمن معه من كبراء
قريش قد عرفتم ودى لكم وفراقى محمد اوانه قد بلغنى أمر قد رأيت على حقا ان
أبلغكموه نصحا لكم فاكتموا على قالوا نفعل قال تعلمون ان محمدا قد ندموا
على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا اليه أنا قد ندمنا على نقض العهد الذى
بيننا وبينك فهل يرضيك ان نأخذلك من القبيلتين من قريش وغطفان رجلا من
أشرافهم فنسلمهم اليك فتضرب رقابهم ثم نكون معك على من بقى حتى نستأصلهم
فأرسل اليهم نعم فان بعث اليكم يهود يلتمسون منكم رهائن من رجالكم فلا تدفعن
منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى غطفان فقال يا معشر غطفان انكم أصلى
وعشيرتى وأحب الناس الى ولا أراكم تهمونى قالوا صدقت ما أنت عندنا بجهنم
قال فاكتموا على ما أقول لكم قالوا نفعل ثم قال لهم ما قال لقريش وحذرهم مثلما
حذرهم فلما كان ليلة السبت وكان من صنع الله تعالى لرسوله ارسل أبوسفيان
ورؤس غطفان الى بني قريظة فقالوا لهم اننا لنسأبدا رما قام قد هلك الخف والحافر
فأعدوا القتال حتى نناجز محمد ونفرغ ما بيننا وبينه فأرسلوا اليهم في جوابهم ان
اليوم يوم السبت وهو يوم لانجمل فيه شينا ولنسأمع ذلك بالذين نقا تل معكم محمدا
حتى تعطونا رهنا من رجالكم تكون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز محمد افا نأخشى ان
ضرمت الحرب واشتد عليكم القتال أن تشبروا الى بلادكم وتتركونا والرجل

في بلدنا ولا طاقة لنا به فلما رجعت اليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش وغطفان والله ان الذي حدثكم نعيم بن مسعود لحق فأرسلوا الى بني قريظة أنا لا ندفع اليكم والله رجل واحد من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقال بنو قريظة حين انتهت اليهم الرسل هذا الكلام الذي ذكره نعيم لحق ما يريد القوم الا أن يقاتلوا فان رأوا فرصة انتهزوها وان كان غير ذلك انشغلوا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل في بلدكم فأرسلوا الى قريش انالنا قاتل معكم حتى نعطونا رهنا فأبوا عليهم وخذل الله بينهم وأرسل الله عليهم الريح فتفرقوا وارتحلوا وكان هذا من لطف الله تعالى أن ألهم نعيم بن مسعود هذه الفطنة وهداها الى البقعة التي عم تنفعها وحسن وقعها

*(خاتمة لهذا الباب) من الجواهر المشورة ونوادر الكام المأثورة (منها) من أيقظ نفسه وألبسها لباس التحفظ أيس عدوه من كبده له وقطع عنه أطماع الماكرين به (ومنها) البقعة حارس لا ينام وحافظ لا يسامو حاكم لا يرتشى فن تدرع بها أمن فيما استيقظ له من الاختلال والضياع وان يجار فيه عليه (ومنها) ما استظهر عدو المرء عليه بأعظم من توان دائم يجده فيه وغفلة مستمرة يأنس بها واستقبال اعياء التحرز والتحفظ واهمال الفرص في أوقات انتهازها (ومنها) من احتجب عن وفود البقعة اذن في ورود النقم ومن استعذب راحة الغفلة تجزع مرارة الندم ومن استفرش شقة التواني فسيستبطن مشقة الالم ومن استصوب مصاحبة الاهمال فسوف يزل به القدم

(الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف)

العفو عن أرباب الهفوات والتجاوز بأقالة العثرات والحلم عن مقتري الزلات والصفح عن ذوى الهيثات واسداء الاحسان وفعل الخيرات واصطناع المعروف لاسيما الى أهل الدرايات كل ذلك معدود من محاسن الحسنات ومكارم الاخلاق التي هي صفة الصفات وقد نطق بذلك القرآن الكريم في كثير من الآيات وصرح به السنة النبوية على السنة الرواة الثقات قال الله عز وجل وان تعفوا أقرب للتقوى وقال تعالى والكاطمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقال تعالى وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم وقال تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا

من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر وقال تقدس اسمه يخاطب
 نبيه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین وقال تعالى واذا ما غضبوا
 هم يغفرون ونقل أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رأيت قصورا مشرفة على الجنة قلت يا جبريل لمن هذه قال للكاطمين الغيظ
 والعافين عن الناس وقال أبو هريرة رضي الله عنه في يوم أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوم ما جلس اذ ضحك حتى بدت ثناياه فقبل له في ذلك ثم تضحك يا رسول الله
 قال رجلان من أمتي جثيا بين يدي ربي فقال أحدهما يا رب خذني مظمتي من أخني
 فقال الله تعالى أعط أخاك مظمته فقال يا رب ما بقي من حسناتي شيء فقال يا رب
 فليحمل من أوزاري ففاضت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان ذلك
 اليوم ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى أن يحمل عنهم أوزارهم ثم قال قال الله تعالى
 لا طاب قلبه ارفع بصره الى الجنة فرفع رأسه فرأى ما أعجبه من الخير والنعمة
 فقال لمن هذا يا رب فقال لمن أعطاني ثمنه قال ومن يملك قيمته يا رب قال أنت قال
 بماذا قال بعفوك عن أخيك قال يا رب قد عفوت عنه قال فخذ سيده وادخل به
 الى الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فائقوا الله وأصلحوا ذات بينكم
 وقال تعالى فمن عفي وأصلح فأجره على الله ونقل أيضا أبو هريرة ان أبا بكر الصديق
 رضي الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فجاء رجل فوقع في
 أبي بكر رضي الله عنه وهو ساكت والنبي صلى الله عليه وسلم يتبسم ثم رد عليه
 أبو بكر رضي الله عنه بعض الذي قال فغضب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام فالحقه
 أبو بكر رضي الله عنه فقال يا رسول الله شتمني وأنت تتبسم ثم رددت عليه بعض
 الذي قال فغضبت وقت فقال صلى الله عليه وسلم حين كنت ساكنا كان ملك يرد
 عليه فلما تكلمت وقع الشيطان ولم أكن لاقعد في مقعد فيه الشيطان يا أبا بكر
 ثلاثة حق انه ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها الا أعزه الله ونصره وليس عبد يفتح
 باب مسألة يريد كثرة الا زاده الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية أو صلة الا زاده الله
 بها كثرة وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى اليمن قال ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالعفو فلو لا علمي بالله لظننت انه
 يوصيني بترك الحدود وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا كان يوم القيامة
 نادى مناد ألا يقيم من كان له أجر على الله تعالى فلا يقوم الا من عفا وروى عنه

صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل العباد أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك
وتعفو عن ظلمك وقال صلى الله عليه وسلم أتى جبريل عليه السلام بكمال الاخلاق
في الدنيا والآخرة قلنا ما هي يا رسول الله قال قول الله تعالى خذ العفو وأمر
بالعرف وأعرض عن الجاهلين* ودخل معن بن زائدة على معاوية فقال له يا معن
كيف حبك لعلي بن أبي طالب فقال أحبه على وجوه كثيرة على حمله اذا غضب
وعلى صدقه اذا قال وعلى وفائه اذا وعد وعلى عفوه اذا قدر وان رضى لا يخرج
رضاه الى الباطل وان غضب لا يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له
وكان معاوية يقول اني لآف أن يكون في الارض جهل لا يسعه حلمي وذنب لا يسعه
عفوي وحاجة لا يسعها جودي* (بداية وهداية)* في جواهر الآثار وخبايا
الاخبار ما شنف أسماع ذوى الاستبصار ويراف الى ارتقاء منازل أهل
الفخار فانه يقال من اقتدى بعلم الحكماء في اقتناء الخلائق الرضيه واهتدى
بنجوم العظماء في اقتفاء الطرائق المضييه كان خليقا أن يوصف بالنفس الزكية
والسنة الاخرية وجدير أن يعرف بالسيرة السوية والهمة العلية كما نقل
عن المأمون وهو المشهود له بالاتفاق على علمه والمشهور في الاتفاق بعفوه وحلمه
انه لما خرج عمه ابراهيم بن المهدي عليه وبايعه العباسيون بالخلافة ببغداد
وخلعوا المأمون وكان المأمون اذ ذاك بخراسان فلما بلغه الخبر قصد العراق
فلما دخل بغداد اختفى ابراهيم بن المهدي وعاد العباسيون وغيرهم الى طاعة
المأمون ولم يزل المأمون متطلبا لابراهيم حتى أخذه متقبلا مع نسوة فحبس
ثم أحضر حتى وقف بين يدي المأمون فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال له
المأمون لا سلم الله عليك ولا قرب دارك استغواك الشيطان حتى حدثت نفسك
بما تنقطع دونه الا وهام فقال له ابراهيم مهلا يا أمير المؤمنين فان ولي النار يحكم في
الخصاص والعفو والعفو أقرب للتقوى ولك من رسول الله صلى الله عليه وسلم
شرف القرابة وعدل السياسة ومن تناوله الاغترار بما مثله من أسباب الرجا
أمن عادية الدهر على نفسه وهجمت به الايام على التلف وقد جعلك الله فوق كل
ذنب كما جعل كل ذنب دونك فان أخذت فبحقك وان عفوت فبفضلك والفضل
أولى بك يا أمير المؤمنين ثم قال

ذنبك اليك عظيم * وأنت أعظم منه

فخذ بحقلك أولا * فاصبح بعفوك عنه

ان لم أكن في فعالي * من الكرام فكنته

فلما سمع المؤمن كلامه وشعره ظهرت الدموع في عينيه وقال يا ابراهيم القدرة
تذهب بالحفيظة والنسبم توبة وبينهما عفوان الله وهو اعظم مما يحاول وأكثر مما
يؤمل ولقد حجبني العفو حتى خفت أن لا أوجر عليه لا تريب عليك ورد
أمواله جميعها اليه فقال فيه مخاطبا

رددت مالي ولم تمن علي به * وقبل ردك مالي قد حقنت دمي

فان جددت ما أوليت من كرم * اني لباللوم أولى منك بالكرم

(تأكيديان وتجديدي برهان) من قابل المكروه بالعفو والزلة بالحلم والاساءة
بالاحسان والسببة بالغفران فقد أوطأ أخص قدمه قة أوج السيادة وأعطى
نفسه بشرا بان لها الحسنى وزادة وكان في أول جريدة الاعتبار اذا هدأ أهل
السعادة وقد صدع لسان النقل فأسمع وفرع فن الرواية فأنيغ وطلع نجم الاسناد
فلمع وتتابع طريق الاخبار فما انقطع *(ان معاوية)* للمولى الخلافة وتفوق
حلب اخلافها وتطوق نصب انصافها ومزق سرب اخلافها وفرق عصب
اسرافها وانتظمت لديه الامور وامتلائت منه الصدور وأذعن لامره الجمهور
وساعفه في مراده القدر المقدور استخضر لديه خواص أصحابه المتظمين في سلك
مساعدته على محابه وذاكرهم وقائع أيام صفين ومن كان يتولى كبر الكريهة فيها
من المعروفين وانهم كوا في القول الصحيح والمريض وسلكوا شعبه في اليفاع
والخضيض وآل حديثهم بعد التصريح والتعريض الى من كان يجتهد في ايقاد
نار الحرب عليهم بزيادة التحريض فقالوا امرأة من أهل الكوفة تسمى الزرقاء
بنت عدي كانت تعتمد الوقوف بين الصفوف وترفع صوتها صارخة بأصحاب علي
مسمعة اياهم كلاما كالصوارم لو سمعه الجبان لقاتل والمدبر لاقبل والمسالمة لحارب
والغار لسكر والمنزل لاستر فقال لهم معاوية فأبكم يحفظ كلامها فقالوا كلنا
نحفظه قال ماتشبيرون على فمها قالوا نشير بقتلها فانها أهل لذلك فقال معاوية
بئسما أشرت به وقبحا لما قلت أيحسن أن يشتم رغي اني بعد ما طفرت وقدرت أقتل
امرأة وفيت لصاحبيها اني اذا التئمت لا والله لا فعلت ذلك ثم دعا بكاتبه فمكتب كتابا
الى واليه بالكوفة أن أوفد الى الزرقاء بنت عدي مع نفر من عشيرتها وفرسان

من قومها وهداهما وطاء لسا ومر كاذولا فلما ورد عليه الكتاب ركب اليها
وأقرأها الكتاب فقالت ما أنا براثة عن الطاعة فان كان أمير المؤمنين جعل
الاختيار الى لم أبرح من مكاني وان كان حتم الامر فالسمع والطاعة له فحملها
في هودج وجعل غشاء خزامبطنها ثم أحسن صحبتها فلما قدمت على معاوية
قال لها امر حبا وأهلا خير مقدم قدمه وافد كيف حالك يا حاله وكيف مسيرك
قالت خير - مسيرك اني كنت بربية بيت أوطفلا في مهد فقال بذلك أمرتهم فهل
تعلمين لم بعثت اليك قالت لا يعلم الغيب الا الله قال ألسنت الرابية الجمل الاحمر يوم
صفين وأنت بين الصغين توقدين الحرب وتخفين على القتال قالت بلى قال فما
حملك على ذلك قالت يا أمير المؤمنين انه قد مات الرأس وبتر الذنب والدهر ذو غير
ومن تفكر أبصر والامر يحدث بعده الامر فقال صدقت فهل تحفظين شيئا
من كلامك قالت لا والله قال لله أبوك اتدعي عليك تقولين أيها الناس انكم
في فتنة غشتكم جلايب الظلم وجارت بكم عن قصد المحجة فيا لها فتنة عمية صماء
لا يسمع اقائنها ولا ينقاد لسانقها أيها الناس ان المصباح لا يضيء في الشمس وان
الكوكب لا ينير مع القمر وان البغل لا يسبق الفرس ولا يقطع الحديد الا بالحديد
الامن استرشد أرشدناه ومن سأل أخبرناه ان الحق كان يطلب ضالته فأصابها
فصبر يا معاشر المهاجرين والانصار فكان قد التأم شعب الشتات وظهرت كلمة
العدل وغلب الحق باطله فانه لا يستوى الحق والمبطل أفن كان مؤمنا كمن كان
فاسقا لا يستوون فنزال نزال والصبر الصبر فعن كذب يدح الاقدام ويذم الاحكام
ولا يجملن أحدكم يقول كيف ذلك ليقضي الله أمرا كان مفعولا ان خضاب
النساء الحناء وخضاب الرجال الدماء والصبر خير الامور عاقبة ايها الى الحرب
خيرنا كصين فهذا يوم له ما بعده يا زرقاء أليس هذا قولك وتحريضك قالت قد كان
ذلك قال لقد شاركت عليا في كل دم سفكه فقالت أحسن الله بشارتك
يا أمير المؤمنين وأدام سلامك مثلك من بشر بخير وسر جليسه فقال لها وقد
سرتك ذلك قالت نعم والله سرتني قولك واني لي بتدبيره فقال معاوية والله لو فاؤكم
له بعد موته أعجب الي من حبكم له في حياته اذ كرى حاجتك لتقضي قالت يا أمير
المؤمنين اني آليت على نفسي أن لا أسأل أحدا أعنت عليه شيئا قال قد أشار
علي بعض من عرفك بقتلك فقالت لؤم من المشير ولو أطلعته لشركته قال

كلا بل نغفوعنك ونحسن اليك ونزعاك فقال **ك**رم منك يا أمير المؤمنين
 فثلثك من قدر فعفا وتجاوز عن من أسأ وأعطي من غير مسئلة وجاد من غير طلبية
 فقال صدقت ثم أعطاها كسوة ودرهم وأقطعها ضيعة تغل لها في كل سنة
 عشرة آلاف درهم وأعادها الى وطنها وكتب الى والي الكوفة بالوصاية بها
 وبعتيرتها (وقيل كان) لعبد الله بن الزبير أرض وله فيها عبيد يعملونها فدخل
 عبيد معاوية في أرض عبد الله بن الزبير فكتب عبد الله كتابا الى معاوية يقول
 فيه أما بعد يا معاوية فإن عبيدك قد دخلوا في أرضي فانهم عن ذلك والا كان لي ولك
 شأن والسلام فلما وقف معاوية على كتابه وقرأه دفعه الى ولده يزيد فلما قرأه قال
 يا بني ما ترى قال أرى أن تبعث اليه جيشا يكون أوله عنده وآخره عندك
 يا توك برأسه فقال أوخير من ذلك يا بني ثم أخذ ورقة وكتب فيها جواب كتاب
 عبد الله بن الزبير فقال وقفت على كتاب ابن حواري رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وسأني مأساه والديا بأسرها هينة في جنب رضاه وقد كتبت على نفسي
 صكبا لأرض والعبيد وأشهدت على نفسي بذلك فليستضفها مع عبيدها الى أرضه
 والسلام فلما وقف عبد الله بن الزبير على كتاب معاوية كتب اليه وقفت على
 كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ولا أعده هذا الرأي الذي أحله من قريش
 هذا المحل والسلام فلما وقف معاوية على كتاب عبد الله وقرأه رمى به الى ابنه يزيد
 فلما قرأه أسفر وجهه فقال له يا بني من عفا ساد ومن حلم عظم ومن تجاوز استمال
 القلوب فاذا بليت بشئ من هذه الادواء فداوه بمثل هذا الدواء * (استبصار
 مهتد واعتبار مقتد) * قد تعظم جريمة المسي في القلوب ويتفاقم ذنبه في النفوس
 فلا يرجي له عفو ولا يتوقع عنه صفح فاذا أقيم مقام الانتقام منه وتحكمت فيه
 بدالاته عليه أنطق الله جل وعلا لسانه بما يرغب المنتقم منه في العفو عنه
 وربما يزيد على العفو والصفح عن جرمه بالاحسان اليه والرعاية له كما حملت بطون
 الصحائف الى الخولاف من أخيار من سلف من الخولاف فان الرشيد بن المهدي
 خرج عليه خارجي رام زوال ملكه وفساد دولته فجهز له جيشا وأنقض الناس
 والجنود للخروج لقتاله فلما توجه الجيش اليه وظفروا به أحضره الى دار الخلافة
 فلما دخل على الرشيد قال له ما تريد أن أصنع بك قال له اصنع بي ما تريد أن يصنع الله
 بك اذا وقفت بين يديه وهو أقدر عليك منك على فأطرق الرشيد مليا ثم رفع رأسه

وأمر بإطلاقه فلما خرج قال بعض الحاضرين يا أمير المؤمنين تقتل رجالك وتقضي
أموالك وتظفر بهذا الذي خرج عليك وأفسد في بلادك وتطلقه بكلمة واحدة
تأمل يا أمير المؤمنين هذا الأمر فانه يحترق عليك أهل الفساد فأمر الرشيد برده
فلما عاد ومثل بين يديه علم انه قد سعى به وأشهره على الخليفة بقتله فقال يا أمير المؤمنين
لا تطع في مشي رأيك عفو اندخره عند الله يد اوبعته على الانتقام الذي ليس من
مكارم الاخلاق واقتد بالله تعالى فانه لو أطاع فيك مشير الما استخلفك طرفة عين
وأحسن كما أحسن الله اليك فأمر بإطلاقه وأحسن اليه وقال لا تعاودوني فيه
(ومن قيل ذلك) مما ينظم في سلك هذا الاستبصار ويندرج تحت هذا الاعتبار
ما نقل عن الربيع مولى الخليفة المنصور قال ما رأيت رجلا أربط جاشا ولا أثبت
جنا نأمن رجل رفع عليه وسعي به الى المنصور ان عنده ودائع وأموال ابني أمية
فأمرني باحضارها اليه فأحضرتها ودخلت به عليه فقال له المنصور قد رفع النبا
خبر الودائع والاموال التي لبني أمية عندك فأخرج النمامها وأحضرها ولا تسكنتم
منها شيئا فقال يا أمير المؤمنين أنت وارث بني أمية قال لا قال فوصي لهم في أموالهم
ورباعهم قال لا قال فساما تلك عما في يدي من ذلك قال فأطرق المنصور يفكر
ساعة ثم رفع رأسه وقال ان بني أمية ظلموا المسلمين وأنا وكييل المسلمين في حقهم
وأريد أن آخذ ما ظلموا المسلمين فيه فأجعله في بيت المال قال يا أمير المؤمنين فحتاج
الى اقامة بيعة عادلة على أن ما في يدي لبني أمية مما خافوه وظلموه فان بني أمية قد كانت
لهم أموال غير أموال المسلمين قال فأطرق المنصور ساعة ثم رفع رأسه وقال
يا ربيع ما أرى الشيخ الا قد صدق وما يجب عليه شيء ولا يسعنا الا أن نعفو عما قبل
عنه ثم قال لي هل لك من حاجة قلت نعم حاجتي أن تنفذ كتابا على البريد الى أهلي
ليس ~~يسعد~~ بنوا السلامتي فانهم راعهم اشخاصي اليك وقد بقي لي حاجة أخرى يا أمير
المؤمنين قال قل لنقضهم لك قال تجتمع بيني وبين من سعى اليك في فوالله ما لبني أمية
في يدي مال ولا ودعة ولكنني ساما مثلت بين يديك وسألتني عما سألتني عنه فأبليت
بين هذا القول الذي ذكرته الآن وبين ذلك القول الذي قلت له أولا فرأيت ذلك
أقرب للخلاص والنجاة فقال يا ربيع اجمع بينه وبين من سعى به فجمعت بينهما
فلما رآه قال هذا غلامي ضارب على ثلاثة آلاف دينار من مالي وأبق مني وخاف مني
الطلب له فسعي في فسد المنصور على الغلام وخوفه فأقر بأنه غلامه وأنه أخذ

المال الذي ذكره وسعي به كذباً عليه وخوفاً من أن يقع في يده فقال المنصور للشيخ
أشتمنى أن تعفو عنه قال قد عفوت عنه وأعفته وقد وهبت له الثلاثة آلاف دينار
التي أخذها وثلاثة آلاف دينار أخرى أدفعها له فقال له المنصور ما على ما فعلت
من مزيد قال بلى يا أمير المؤمنين إن هذا كله لقليل في مقابلة كمالك لي وعفوك عني
يا أمير المؤمنين ثم انصرف قال الربيع فكان المنصور يتعجب منه كلما ذكره ويقول
ما رأيت مثلاً للشيخ ياربيع * ومما يطرب لفظه ويحجب رفضه ويتعين على
ذوى الدراية واليقظة حفظه ما يجمع أشداتاً من الفوائد ويسرع أسباً بالي
المقاصد ويطوق أجساد الغير بفرائد القلائد ويحقق لذوى الفكر أن نصح
أولى الأمر من أعظم القواعد وهو ما جرى للخليفة المنصور المذكور بمكة حرسها
الله تعالى وتخصيص ذلك أن المنصور كان يطوف بالكعبة ليلاً إذ سمع قائلاً يقول
اللهم اني أشكو اليك ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله
من الطمع فخرج المنصور وجلس في ناحية المسجد وأرسل إلى الرجل يدعوه
فصلى ركعتين واستلم الركن ثم أقبل مع الرسول فسلم عليه بالخلافة فقال له المنصور
ما الذي سمعتك تقول وتذكر من ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين
الحق وأهله من الطمع فوالله لقد حشوت مسامعي ما أرمضني قال يا أمير المؤمنين
إن أمنتني أنباتك الأمور على جليتها وأصولها والأجادل عن نفسي قال له المنصور
أنت آمن على نفسك فقال إن الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين إصلاح ما ظهر
من البغي والفساد أنت قال ويحك وكيف يدخلك في الطمع واليضاء في قبضتي
والخلو والحامض عندي قال وهل دخل أحد من الطمع ما دخلك إن الله تعالى
استرعاك المسلمين وأموالهم فجعلت بينك وبينهم حجاباً من الحص والآجر وأبواباً
من الحديد وحجبة معهم الأسلحة وأمرتهم أن لا يدخل عليك إلا فلان وفلان
سميتهم ولم تأمر بإيصال الملهوف ولا الجائع ولا العاري ولا الضعيف ولا الفقير
وما أحد إلا وله في المال حق فلما رأته هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك
وأثرتهم على رعيتك وأمرت أن لا يحببوا عنك تنجي الأموال فلا تعطيها وتجمعها
ولا تقسمها قالوا هذا خان الله فإلنا لا نخونه وقد سخر لنا أنفسنا فاتفقوا على أن لا يصل
إليك من أخبار الناس إلا ما أرادوا ولا يخرج لك عامل فيخالف أمرهم
إلا أنصوه ونفوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما اشتهر ذلك عنك وعنهم

عظمتهم الناس وهابوهم فكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال ليتقوا بها على ظم رعيتك لتالوا به ظلم من دونهم فامتلاّت بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا وصار هؤلاء القوم شركاؤك في سلطانتك وأنت غافل فان جاء منتظم حيل بينه وبين الدخول عليك فان أراد رفع قصة اليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك المظلوم الى الرجل وبلغ بطانتك سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته فان المنتظم منه لهم حرمة فأجابهم خوفا منهم فلا يزال المظلوم يختلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدافعه ولا يقبل عليه واذا جهد واضطر وأخرج وقف وصرخ بين يديك فيضرب ضربا شديدا مبرحا ليكون نكالا لغيره وأنت تنظر ولا تنكر فابقاء الاسلام على هذا وقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر الى الصين فقدمت مأسرة وقد أصيب ملكها باسمعه فبكى بكاء شديدا فعزاه بعض جلسائه فقال أما اني لست أبكي على ما نزل بي من ذهاب سمعي وليكنني أبكي المظلوم يقف يصرخ بالبالب فلا أسمع صوته ثم قال أما اذ ذهب سمعي فان بصري لم يذهب نادوا في الناس أن لا يلبس ثوبا أحمر الا منتظم ثم صار يركب الفيل طر في النهار وينظر هل يرى مظلوما فهذا اميرك بالله تعالى غلبت رأفته بالمشركين شمع نفسه وأنت تؤمن بالله واليوم الآخر ثم من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبك شمع نفسك فان كنت انما تجمع المال لولدك فقد أراك الله في الطفل يسقط من بطن أمه وماله على الارض مال ومامن مال الا ودونه يد شحمة تحويه فإزال الله جل وعلا يلف بدلك الطفل حتى يعظم رغبة الناس اليه ولست الذي يعطى بل الله يعطى من يشاء بغير حساب وان قلت انما أجمع المال لتشديد السلطان وتقويته فقد أراك الله تعالى بنى أمية ما أغنى عنهم ما جمعوا من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والسكران والسلاح حين أراد الله بهم ما أرادوا قلت انما أجمعه لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنا فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه منزلة الامنزلة لاتنال الا بخلاف ما أنت عليه يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك بأكثر من القتل أو الصلب قال المنصور لا قال فكيف تصنع يا أمير المؤمنين يوم القيامة عند لقاء الله عز وجل الذي خولك ملك الدنيا وهو لا يعاقب من عصاه من عبيده وعمل بخلاف ما أمر به في كتابه بالقتل واجن يعاقبه بالخلود في العذاب الاليم وقد ترى ما عقد عليه قلبك وحملت

جوارحك ونظر اليه بصرك واجترحت به يدك ومشت اليه قدماك هبل يغني
 ما شجعت عليه من ملك الدنيا اذا انتزعه من يدك ودعاك الى الحساب على
 ما خولك فلما أتم الرجل كلامه والمنصور يتأمل منه بكى بكاء شديدا ثم قال يا ليت
 المنصور لم يخلق ثم قال للرجل يا ويحك كنت أفكر في الانتقام منك على ما جبهتني
 به والآن فقد رأيت العفو عن مقاتلتك لصدق مقصدك أولى وشكرك على بحك
 أحمد فكيف احتيا لي لنفسى والسلامة مع مؤاخذه الله تعالى على ما أوضحته
 فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان للناس أعلاما يفرعون اليهم في دينهم ويرضون
 بقولهم فاتخذهم لك بطانة يرشدوك واستمعن بأدابهم وأقوالهم يسددوك قال
 المنصور قد بعثت اليهم فهر بوامنى قال الرجل خافوا منك ان تحملهم على طريقتك
 فلم يرضوا به سوا ولكن افتح باب مجلسك وسهل حجابك وانظر في أمور الناس وانصر
 المظلوم واقع الظالم وخذ الفىء والاموال مما حل وطاب واقسم ذلك بالحق والعدل
 على أهله وأنا الضامن لك انك اذا فعلت ذلك أن يأتوك ويساعدوك على صلاح الامة
 فبينما هو والرجل في الحديث دخل المؤذنون فسلموا عليه للصلاة فقام وصلى فلما
 فرغ من صلاته وعاد فطلب الرجل فلم يجده فإزال المنصور بعد ذلك يذكره ويقول
 اذا ذكره كرهت كلامه ثم حمدته وانتفعت به* (تذييل اشارة وتسهيل عبارته)* اذا
 أراد الله أمرا هيا أسبابه وفتح أبوابه وأوضع صوابه ومنع اكسابه وقلب له
 القلوب النافرة عنه فأثرته وجذب اليه النفوس الحاذرة منه فباشرته حتى يصدر
 ذلك المصدر على خلاف طباع مصدره ويحصل منه ولو فعله غيره لاستحق
 الانتكار عليه في نظره كل ذلك لانفاذ الله تعالى في عبادته حكم قضائه وقدره* (هذا
 الجاهل)* بن يوسف الثقفى كان قد جمع خلا لا قبحة ظاهرة وباطنة من دمامة
 الصورة وفتح المنظر وقساوة القلب وشراسة الاخلاق وغلظ الطبع وقلة الدين
 والاقدام على اثم الحرمات الله تعالى حتى حاصر مكة حرسها الله تعالى وهدم
 الكعبة ورماها بالمنجنيق وبالنفط والنار وأباح الحرم فسفك وفتك وقد قيل ان في
 مدة ولايته قتل ألف ألف وستمائة ألف مسلم ومات في حبوسه ثمانية عشر ألف
 انسان وكان لا يرجو عفو الله ولا يتوقع خيره وكأنه قد ضرب بينه وبين الرحمة والرفقة
 بسور من قضاطة وغلاظة وقساوة ومع ذلك فقد رقق الله قلبه والآن عري بكتته
 وألهمه ما خالف سجيته وبابن عادته فانه في واقعة يزيد بن شبيب الشيباني لما خرج

ريفة

في أيام عبد الملك بن مروان بالعراق فظفر به الحجاج وبأصحابه جعل يقتل كل مقدور عليه منهم فلما كان آخر الأمر قدم اليه رجل منهم له سميت وروء وهيبة فلما هم الحجاج بقتله سمع ضجعة بالبواب فقال لحاجبه ما هذه الضجة قال نسوة في الباب يسألن الدخول على الأمير فقال الحجاج ائذن لهن بالدخول فدخلن وهن ثلاث وعشرون امرأة كلهن أهل بيت هذا الرجل الذي هم الحجاج بقتله فقال لهن الحجاج ما حاجتكن فتقدمت امرأة منهن فقالت أصلح الله الأمير ان رأيت أن تجود باستماع ما أقول فقال لها قولي ما أحبيت فقالت

أحجاج اما أن تمن بتركه * علينا واما أن تقتلنا معا

أحجاج لو تشهد مقام بناته * وعثمانه يندبهن الليل أجمعا

أحجاج لم تقجع به من نسائه * ثمانا وتسعا واثنين وأربعا

فن رجل دان يقوم مقامه * علينا فها لا تزدنا تضععضا

ففرق الحجاج لقولها ووجد رقة عليهن وعفاعة وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار وكتب كتابا إلى عبد الملك يذكر له خبره وخبر النسوة والمرأة وشعرها وأنه قد فرق لهن وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار فكتب اليه عبد الملك يحمد على ذلك وأمره أن يزيد مائة دينار أخرى في عطائه فصارت له زياتان زيادة الحجاج وزيادة عبد الملك وصار الحجاج يرعاه ويسأله كل وقت عن النسوة وهذه الحالة الصادرة عن الحجاج من غرائب أخباره ومعجائب آثاره لكن جذبه الله تعالى إلى فعلها بأزمة أقداره * وخيث انتهى القول في العفو والحلم والتجاوز والصفح إلى هذا المقام فلا بد من اتمام وظيفة هذا الباب بذكر نداء من القول في اصطناع المعروف والدفاع عن الملهوف فان خبر فعله فائض وخير ثوابه مستفيض وحوض نفعه مفعم وروض فضله أريض ومقام مكتسبه من التوفيق يفاع ومقام مجتنبه حضيض وفي الآيات والاحاديث من الدلائل الرغبة ما فيه باعث وحض وتحريض فان اسداء المعروف واعانة الملهوف من أحسن الاحسان وأي عمل خير من خير يكتب في صحيفة الانسان وقد قال الله عز وجل وما تفعّلوا من خير فلن ننكروه وقال تعالى ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها وقال تعالى ان الله مع المحسنين وان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خير وأعظم أجرا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أهل المعروف

في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وانه قال اصطناع المعروف بقي مصارع السوء
وانه عليه السلام قال من بسط يده بالمعروف اذا وجد أخلف الله عليه في دنياه
وضاعف له الاجر في الآخرة ونقل عن المسيح بن مريم عليه السلام انه قال لا صحابه
استكثروا من شيء الا تأكله النار قالوا وما هو يا روح الله قال المعروف وقد قيل
ان كعب الاحبار كان عند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو نفسد
هذا البيت

من يفعل الخير لا يعدم جوائزه * لا يذهب العرف بين الله والناس
فقال له كعب يا أمير المؤمنين ان هذا الذي قلته فيما أنزل الله في التوراة على
موسى بن عمران عليه السلام فان في التوراة يقول من يصنع الخير لا يضيع عندي
لا يذهب العرف بيني وبين عبدى * (تمهيد قاعدة وتجديد فائدة) * من مديد تطلعه
الى اقتطاف ثمار الاخبار وجد بجدي نقطة في استعراف أسرار الآثار ورد
انسان ناظره الى استجلاء ما أسفرت عنه وجهات الاسفار وشد وسط عزمه
لاحتساء الفوائد الملتقطة من جهات الاسفار كان خليقا أن يحصل منها على
غرائب يفتح لها أبواب السامع وجدير أن ينقل عنها عجائب يطرب عند ذكرها كل
سامع لاسيما فيما يستعبد حرا ويخلد ذكرا ويستجد شكرا ويسد فقرا ويبيد
عسرا ويفيد يسرا ويمد الى اكتساب مكارم الاخلاق جسرا فن ارتدى بجلبابها
واهتدى بأسبابها واقتدى بأربابها فخرج معروفا وأفرح مله وها وكشف
مخوفه وصرف عن أبناء جنسه ختوفا فقد أسجل له حاكم فعله بشرف أصله وأدخله
المعروف في زمرة أهله وفضله التوفيق على غيره لما آتاه الله من فضله ولا بد لمن
أحب الارتداء برداء السعداء والافتداء بما اعتمده من الاسداء والاهتداء بنور
أفعالهم في الاعادة والابداء من أن يقع لهم على وقائع كرائم اعتمدها وصنائع
معروف رقدوها وطرائق خيرات قصدها وحقائق مروآت وجدوها ومن
نظموها في قلائد الاعناق وقلدوها واحسان استرقابها رقاب الاحرار
فاستعبدوها فانه يقال من نسج على منوال رآه فقد أصاب ومن ابتغى قصد مثال
خداه فخاب وهذه نكت صنائع أنج القدر الاستدلال بها في هذا الباب
وصور وقائع برزت من حجابها اليك كرها أولوالباب (فنها) واقعة يزيد بن
المهلب بن أبي صفرة فان الحجاج أخذه وعذبه وقصده واستأصل موجوده

غريبة

وسجنه فوصل يز يد بحسن تطفه ودخل فيما جعله الله نجاة من تلفه وأرغب
السجبان وتحدث عليه واستماله اليه وهرب هو والسجبان وقصد الشام الى
سليمان بن عبد الملك بن مروان وكان الخليفة ذلك الوقت الوليد بن عبد الملك فلما
وصل يز يد بن المهلب الى سليمان بن عبد الملك أكرمه وأحسن اليه وأقامه عنده
فكتب الحاج الى الوليد يعلمه ان يز يد هرب من السجن وهو عند سليمان بن
عبد الملك أخى أمير المؤمنين وولى عهد المسلمين وأمير المؤمنين أشمل رأيافكتب
الوليد الى أخيه سليمان بذلك فكتب سليمان الى أخيه يا أمير المؤمنين اني انما
أجرت يز يد بن المهلب لانه هو وأبوه واخوته من صنائعنا قديما وحديثا ولم أجر
عدو ولا أمير المؤمنين وقد كان الحاج قصده وعذبه وأغرمه أربعة آلاف ألف
درهم فلما شتم طالبه بعدها بثلاثة آلاف ألف درهم وقد صار هذا الرجل الى
مستحيرا فأجرته وأنا أغرم عنه الثلاثة آلاف ألف درهم فان رأى أمير المؤمنين
أن لا يتجزئ في ضيفي فعل منعا فكتب اليه الوليد انه لا بد أن تنفذ الى يز يد
مقيدا مغلولاً فلما ورد ذلك على سليمان بن عبد الملك أحضر ولده أيوب فقيد ودعا
بيزيد فقيد ثم شد قيد هذا الى قيد هذا بسلسلة وغلها ما جميعا بغلين وحلها الى
الوليد وكتب اليه أتابعديا أمير المؤمنين فاني قد وجهت اليك يزيد وابن أخيك أيوب
ابن سليمان ولقد هممت أن أكون ثالثهما فان هممت يا أمير المؤمنين بقتل يزيد
فبالله عليك ابدأ بأيوب من قبله ثم اجعل يزيد ثانيا واجعلني اذا شئت ثالثا والسلام
فلما دخل يز يد بن المهلب وأيوب بن سليمان عليه في سلسلة واحدة أطرق واستخيا
وقال لقد أسأنا الى سليمان اذ بلغنا به هذا المبلغ فأراد يزيد ليكلم ويحتج عن نفسه
فقال له الوليد ما محتاج الى كلام فقد قبلنا عذرنا وعلمنا ظم الحاج ثم أحضر
حداداً وأزال عنهما الحديد وأحسن اليهما وصل أيوب ابن أخيه بثلاثين ألف
درهم ووصل يز يد بن المهلب بعشرين ألف درهم وردهما الى سليمان وكتب كتاباً
الى الحاج يقول له لا سبيل لك على يز يد بن المهلب فإياك أن تعاودني فيه بعد اليوم
فصار يز يد الى سليمان بن عبد الملك بن مروان في أعلى المراتب وأفضل المنازل
وينظم في سلك هذه الواقعة ويقرب منها واقعة الكوفة مع معن بن زائدة
وتخصيص معناها ان الخليفة المهدي بلغه عن انسان من أهل الكوفة انه سعى
في فساد دولته فأهدر دمه وجعل لمن دله عليه أو جاء به مالا جزيلا وأقام الرجل

مدة متواريا لا يظهر مخافة الهلاك فلما طالت الايام عليه ظهر يوم ابغداد
 فيمنها هو يمشي في بعض نواحيها بصربه رجل من أهل الكوفة فعرفه فأخذ
 بمجامع ثوبه وقال هذه بغية أمير المؤمنين فيمنها الرجل على تلك الحال اذ سمع وقع
 الخوافر من ورائه فالتفت فاذا معن بن زائدة فقال يا أبا الوليد أجزني أجازك الله
 فوقف وقال للرجل الذي تعلق به ماشأئت قال بغية أمير المؤمنين فانه أهـدر دمه
 وجعل لمن دل عليه مالا جزيا فقال معن لغلـام من غلمانـه انزل عن دابـتك واحمل
 الرجل عليها فصاح الرجل به بالناس أيتحال بني وبين طلبية أمير المؤمنين فقال
 معن اذهب وخبره أنه عندي فانطلق الرجل الى باب دار المهدي وأخبر الحاجب
 فأخبر المهدي فأمر بإحضار معن فأتته الرسل فأحضر أهل بيته وقال لا يتخلص
 الى هذا الرجل وفيكم عين تطرف ثم ركب وسار الى المهدي فدخل عليه وسلم
 فرد سلامه وقال يا معن أنت خير علي قال نعم يا أمير المؤمنين قال المهدي ونعم واشتد
 غضبه فقال يا أمير المؤمنين قتلت في الين في يوم واحد في طاعتكم خمسة عشر
 ألفا الى أيام كثيرة قد تقدم فيها بلائي وحسن عنائي فأرأيتوني أهلا لان يوهب
 لي رجل واحد استجاري فأطرق المهدي طويلا ثم رفع رأسه وقدرى عنه
 وقال قد أجزنا من أجرت ووهنا لك فقال معن ان رأى أمير المؤمنين أن يـصله
 فيكون قد أحياه وأغناه قال قد أمر ناله بخمسين ألف درهم قال فيأمر أمير
 المؤمنين بتجملها فأمر بذلك فأحضرت فانصرف معن الى الرجل بالمال وأنصاف
 من عنده كسوات ودفع الجميع اليه وقال خذ هذا والحق بأهلك واياك ومخافة
 خلفاء الله تعالى (ومن غرائب هذا المطلوب وعجائب هذا الاسلوب) ما أورده
 محمد بن القاسم الانباري رحمه الله تعالى ان سوارا صاحب رجة سوار وهو
 من المشهورين قال انصرفت يوما من دار المهدي فلما دخلت منزلي دعوت بالطعام
 فلم تقبله نفسي فأمرت به فرفع ثم دعوت جارية لي أحادشا وأشتغل بها فلم تطب
 نفسي ودخلت وقت القائلة فلم يأخذني نوم فنهضت وأمرت ببغلة لي فأسرجت
 وأحضرت فركبتها فلما خرجت استقبلني وكيل لي ومعه مال فقلت ما هذا فقال
 ألفا درهم جبيتها من مستغلك الجديد قلت أمسكها معك واتبعني قال فخليت رأس
 البغلة حتى عبرت الجسر ثم عبرت في شارع دار الرقيق حتى انتهيت الى الصمراء
 ثم رجعت الى باب الانبار فانهيت الى باب دار لطيف عليه شجرة وعلى الباب

عربية

خادم فوقفت وقد عطشت فقلت للخادم عندك ماء تسقيه قال نعم وقام فأخرج قلة نظيفة طيبة الرائحة عليها منديل فناولني فشربت وحضر وقت العصر فدخلت مسجد اعلى الباب فصليت فيه فلما قضيت صلاتي اذا أنا بأعشى يتلمس فقلت ما تريد يا هذا قال اباك أريد قلت وما حاجتك فجاء حتى قعد الى وقال سمعت منك رائحة طيبة فظننت انك من أهل النعيم فأردت أن ألقى اليك شيئاً فقلت قل قال ترى باب هذا القصر قلت نعم قال هذا قصر كان لابي فباعه وخرج الى خراسان وخرجت معه فزالنا عن النعم التي كنا فيها وعميت فقدمت هذه المدينة فأتيت صاحب هذه الدار لاسأله شيئاً يصلني به وأستوصل به الى سوار فانه كان صديقاً لابي قلت ومن أبوك قال فلان بن فلان قال فاذا هو أصدق الناس كان لي فقلت له يا هذا فان الله تعالى قد أتاك بسوار منعه النوم والطعام والقرار حتى جاء به فأعده بين يديك ثم دعوت الوكيل فأخذت الدراهم منه فدفعها اليه وقلت له اذا كان غد فصر الى منزلي ثم مضيت فقلت ما أحدثت أمير المؤمنين المهدي بشئ أطرف من هذا فأتيته فاستأذنت عليه فأذن لي فلما دخلت عليه فحدثته فأعجبه فأمر لي بألفي دينار وقال ادفعها الى الاعشى فمضت فقال اجلس أعليك دين قلت نعم قال كم دينك قلت خمسون ألف درهم فأمسك وجعل يحادثني ساعة وقال امض الى منزلك واذا بخادم معه خمسون ألفاً وقال يقول لك أمير المؤمنين اقض بها دينك قال فقبضت ذلك منه فلما كان من الغد أباطعني الاعشى وأتاني رسول المهدي يدعوني فجيئته فقال فكرت البارحة في أمرك فقلت يقضى دينه ثم يحتاج الى القرض أيضاً ثم أمرت لك بخمسين ألف درهم أخرى قال فقبضتها ثم انصرفت فجاءني الاعشى فدفعته اليه الالفين وقلت له قدر زق الله تعالى بكرمه وحسن معاملته باسداء المعروف اليك باضعاف ذلك ثم أعطيته شيئاً آخر من مالي وجهزته وانصرف * ومما يلىتم مع هذه القصة ويشفعها ويلىتم بها ويتبعها * قضية عبد الله ابن مالك قال كنت أتولى الشرطة للخليفة المهدي وكان يعث الى في ندما وولد الهادي أن أضربهم وأحبهم صيانة للهادي عنهم فبعث الى الهادي يسألني الرقبهم والتخفيف في أمرهم فلا ألتفت الى ذلك وأمضى لما أمر به المهدي فلما ولي الهادي الخلافة أيقنت بالتلف فبعث الى يوماً فحضرت ودخلت عليه متسكفاً متحنطاً واذا هو جالس على كرسي والبطع والسيف بين يديه فسلمت عليه

جوهرة

فقال لاسلم الله عليك تذكر يوم بعثت اليك في أمر الحزامي لما أمر أمير المؤمنين
بضربه فلم تجبني وفي فلان وفلان وجعل يعدد دمه ماء فلم تلتفت الى فولي قلت نعم
يا أمير المؤمنين أفتأذن أن أتكم قال نعم قلت أنشدك الله يا أمير المؤمنين أسرك
أنك ولمتني مولاني أبوك وأمرتني بأمر فبعث الى بعض ولدك بأمر يخالف أمرك
فاتبعته أمره وعصيت أمرك قال لا قلت فكذلك أنا لك وكذلك كنت لا يسلك
فأستدنا في قبيلته فأمر بخلع أقيضت على وخرجت من عنده وصرت الى
منزلي مفكرا في أمره وأمرى وقلت في أمرى يحدث القوم بالأمر الذي عصيته
فيه وهم ندماؤه ووزراؤه وكأني بهم حين يغلب عليه الشراب وقد أزالوه
عن رأيي في وجهه في أمرى على ما كنت أتخوفه قال فاني لجالس وبين يدي خبز
من رقاق مشطور بكافح وأنا أسكنه وأطعمه الصبية حتى توهمت ان الدنيا قد
اقتلعت وزلزلت من شدة وقع حوافر الخيل والدواب وكثرة الضوضاء فقلت ها
والله قد جاء الأمر وإذا الباب قد فتح وإذا الخدم قد دخلوا وأمر المؤمنين الهادي
في وسطهم فلما رأيته وثبت من مجلسي مبادر اقبلت يده ورجله وحافر حماره
فقال لي يا عبد الله اني فكرت في أمرك بعد انصرفك فقلت يسبق الى قلبك اني
إذا جلست وحولي أعد أولئك الذين أسأت اليهم أنهم يزيلون ما حسن في رأيي
فيك فأقلعتك ذلك وأوحشتك ومنعتك القرار فصررت الى منزلك لا وانسك وأعلمك
ان الوحشة قد زالت عن قلبي فهات فأطعمني مما كنت تأكل وافعل فيه ما كنت
تفعل حتى تعلم ان الوحشة قد زالت وقد تحترمت بطعامك وأنت بمنزلك فلا
تستوحش ليزول خوفك ووحشتك فأذيت منه ذلك الرقاق والسكرجة التي فيها
السكاخ فأكل ثم قال ها توأما حضرتموه لعبد الله من مجلسي فأدخلت بغال كثيرة
موقورة دراهم وأطعمة وقال هذه لك فاستعنها وهذه البغال أيضا وقد وليت
ما كان ولا إياه والدي المهدي ثم انصرف فوجدت من النعيم والخيرات والدراهم
والملابس ما لا حصل لي في طول مدة خدمتي المهدي وصرت بعد ذلك أعد نفسي
من صنائعهم * وبما هو أوضع حسنا وأرجح معني ما قاله القاضي يحيى بن أكرم
قال دخلت يوما على الخليفة الرشيد ولد المهدي وهو مطرق مفكر فقال أنعرف
قائل هذا البيت

غريبة

الخبر أبقى وإن طال الزمان به * والشر أخبث ما أوعيت من زاد

فقلت يا أمير المؤمنين ان لهذا البيت شأن مع عبيد بن الابرص فقال على بعيد
فلما حضر بين يديه قال أخبرني عن قصة هذا البيت قال كنت يا أمير المؤمنين
في بعض السنين حاجا فلما توسطت البادية في يوم شديد الحر سمعت بصيحة عظيمة
في القافلة ألحقت أولها بآخرها فسألت عن القصة فقال رجل من القوم لي تقدم
تري ما بالناس فتقدمت الى أول القافلة فاذا أنا بشجاع أسود فاعرفاه كالجذع
يخور نخوار الثور ويرغو كغاء الابل فهالني أمره وبقيت لا أهتمدي الى ما أعمل
في أمره فعد لنا عن الطريق في ناحية أخرى فعارضنا نائيا فعملت انه لسبب
ولم يجسر أحد من القوم يقربه واذا رمى بسهم نباعنه ولم يعمل فيه فقلت في نفسي
أفدى هذا العالم بنفسى أن تقرب الى الله تعالى بخلاص هذه القافلة من هذا
فأخذت قرربة من الماء فتقلدتها وسللت سيفي وتقدمت فلما رأني قربت منه
سكن وانا متوقع منه وثبة يزدرني فيها فلما رأى القرربة من الماء فتح فاه فجعلت
فم القرربة في فيه وصببت الماء كما يصب في اناء فلما فرغت القرربة تسبب
في الرمل ومضى ففجيت من تعرضه لنا وانصرافه عنا من غير سوء لحقنا منه
ومضينا لحننا وعدنا في طريقنا ذلك وخططنا في منزلتنا تلك في ليلة مظلمة مدلهمة
فأخذت سطيحة من ماء وعدلت عن الطريق ناحية فقضيت حاجتي وفرغت من
صلاحي وجلست مكاني والقافلة على حالها فأخذتني عيني فمتمم كاني فلما
استيقظت من النوم لم أجده للقافلة حسا وقد ارتحلوا وبقيت منفردا فلما لم أرا أحدا
ولم أهتد الى ما أعمل أخذتني حيرة وبقيت أضطرب واذا بصوت ها تف يقول
ولم أر شخصا

يا أيها الشخص المضل مركبه * دونك هذا البكر منا فاركه
وبكرك الميمون أيضا فاجنبه * حتى اذا الليل أزال غيبه
فخط عنه مرحله وسببه

فنظرت فاذا أنا بكركا ثم عندي وبكرى الى جانبه فأختمته وركبت فلما سرت
قدر عشرة اميال لاحت لي القافلة وانفجر الفجر ووقف البكر فعملت انه قد حان
نزولي فتحوّلت الى بكرى وقلت

يا أيها البكر قد أنجيت من كرب * ومن فيا في تضل المدالج الهادي
ألا تخبرنا بالله خالقنا * من ذا الذي جاد بالمعروف في الوادي

وارجع حميدا فقد أبلغت مأمننا * بوركت من ذى سنام رانح غادى
فالتفت الى البكر وسمعت منه الصوت يقول

انا الشجاع الذى ألفتني رمضا * والله يكشف ضر الحائر الصادى
فحدث بالماء لماضى حمله * تكرر ما منك لم تمن بانى كادى
فالحير أبقي وإن طال الزمان به * والشر أخبث ما أو عيت من زاد
هذا جزاؤك منى لا أمق به * فاذهب حميدار عاك الخالق الهادى
فحجب الرشيد من قوله وأمر بالقضية والايات فكتبت عنه وقال لا يضيع المعروف
أين وضع * (خاتمة لهذا الباب) * فى كلمات من الحكم مرقومة ببراعة الفصاحة
واشارات من الكلام المنظومة من براعة الملاحاة (منها) ليس من عادة الكرام
اسراع الانتقام فلا تأخذ بالقيمة ولا تتقدم مع القدرة ولا ترهق فى العفو وارحم
من دونك يرحمك من فوقك (ومنها) أولى الناس بالعفو أقدرهم على العقوبة
وأحق الناس بالاحسان من أحسن الله اليه (ومنها) من أحب أن يعفو الله
عن سيئاته ويتجاوز عنه فليعف عن هفوات المذنبين ويتجاوز عن سيئاتهم ما لم يكن
فيه اسقاط حد من حدود الاسلام ويجاوز الى الوقوع فى حى الحرام (ومنها)
الانتقام من المذنب عدل والعفو عنه فضل ومحل الفضل أعلى والتحلى به أولى
وذوالهمة العلية والنفس الزكية يرغب فى الحظ الوافر والنصيب الاوفر
(ومنها) اصطناع المعروف يقي مصارع السوء ويزرع المحبة فى القلوب ويكتب
الشكر على اللسان وينشر حسن السمعة فى الدنيا ويستميل الناس الى مدح
فاعله عند استغنائهم عنهم والى تلبية دعائه واجابة نداءه عند استغنائهم بهم والى
الاخذ بيده ان أحوجته حوادث الايام اليهم ويورث خريل الاجر ويخاد جميل
الذكر

* (الباب العاشر فى مدح الصدق وذم الكذب) *

مراتب المزايا فى مقام التفضيل بمقدار آثارها ومناقب السجاياء عند ذوى
التحصيل بتفاوت مقدارها ومواهب العطايا بين أهل الرغبات تختلف
باقدارها ومطالب القضايا عند ظلم الشهات تعرف بأنوارها ولما كان الصدق
من أجمل المزايا وأكمل السجاياء وأشرف العطايا وأتم القضايا وانه من أعلى
الاصناف محلا وأعظمها منقبة وأحسنها سمعة وأنفعها أثرا ووجه صاحبه

الارض وباعه الاطول لاجرم كر الله تعالى ذكر الصدق ومدحه في مواضع
من كتابه وأثنى على من اهتده وأتى به فقال جل وعلا يا أيها الذي آمنوا اتقوا الله
وكونوا مع الصادقين وقال تعالى الصابرين والصادقين وقال تعالى مع الذين أنعم الله
عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء وقال تعالى ليجزي الله الصادقين بصدقهم
وقال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون والآيات في هذا
الباب كثيرة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الصدق يهدي إلى البر
وإن البر يهدي إلى الجنة وإن الرجل ليصدق حتى يكتب صديقا وقال صلى الله
عليه وسلم عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة
ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وأما الكذب
فقد صرح القرآن الكريم في محكم آياته والحديث النبوي على السنة رواه
بما يشهد بقمع الكذب ما لا لزوم له وما لذاته وأنه معدود في حق مبائره من أوزاره
وسايرته ويكفي في ذلك قول الله سبحانه وتعالى انما يقترى الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله وأولئك هم الكاذبون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الكذب
يهدى إلى الفجور وإن الفجور يهدى إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى يكتب
عنده الله كذابا وقال صفوان بن سليم قلنا يا رسول الله أليكون المؤمن جبانا
قال نعم قيل أليكون كذابا قال لا * (ومما فيه زيادة استبصار وإفادة
اعتبار أنه كم من سبب دمار وعطب وبوار وتلاف من ذى اقتدار واثراف
على جرف هار عارضه الصدق فأبطل حكمه ومقتضاه وأزال أثره
وعفاه وزخرح صاحبه عن التلف ونجاه وألبسه لباس سلامة وسعادة
وكساه * وفي القصص التي جمعت الصحة بين متنها واسنادها وأجمعت أئمة
العلم على نقلها وإيرادها ما فيه غناء عن كثرة الوقائع وتعدادها
واكتفاء عن مقدمات استدلالها واستشهادها (فهما) واقعة أصحاب الغار
وتلخيص معناها وذكر ما أسندته إليهم يد الصدق من حسناتها إن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال بينما ثلاثة نفر من كان قبلكم يمشون إذ أصابهم مطر فأروا إلى
غار فانطبق عليهم الغار فقال بعضهم لبعض يا هؤلاء لا ينجيكم إلا الصدق فليدع كل
واحد منكم بما يعلم أنه صدق الله فيه فقال أحدهم اللهم إنه كان لي أبوان شيخان
كبيران وكنت لا أغقب قبلهما أهلا وتأخرت مرة فلم أر ح عليهما حتى ناما فحلبت

لهم اغبوقهم ما فوجدتهم ما نأمن في كرهت ان أغبق قبلهما أهلا ولا فلبيث
والقدح على يدى أرقب استيقاظهما حتى أشرق الفجر والصبية تضاوون عند
قدمي فاستيقظا فشر باغبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا
ما نحن فيه من هذه الخرة فانفجرت شيئا لا يستطيعون الخروج منها قال النبي
صلى الله عليه وسلم قال الآخر اللهم كانت لى ابنة عم أحب الناس الى راودتها عن
نفسها فامتنعت منى حتى ألت بها سنة من السنين فخاءتني فأعطيتها عشرين ومائة
دينار على أن تخلى بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لا يحل لك
أن تفض الخاتم الا بحقه فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهى أحب
الناس الى وتركت لها الذهب الذى أعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء
وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الخرة عنهم غير انهم لا يستطيعون
الخروج منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اللهم انى استأجرت أجرا
فأعطيتهم أجراهم غير واحد منهم ترك الذى له وذهب فتمرت أجرته حتى كثرت منه
الاموال فخافني بعد حين فقال يا عبد الله اذالى أجرتي فقلت كل ما ترى من الابل
والبقر والغنم والرقيق من أجرتك فقال يا عبد الله تستهزئ بي فقلت انى لأستهزئ
بك فخذ فأخذ كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء
وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الخرة وخرجوا يمضون *) (ومنها قضية
الثلاثة) * الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وتلخيص
معناها ان كعب بن مالك قال لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزاة
بدر في غزاة غزاه حتى كانت غزوة تبوك وهى آخر غزاة غزاه واذن النبي صلى
الله عليه وسلم الناس بالرحيل ليتأهبوا أهبة غزوهم وذلك حين طاب الظلال
وطابت الثمار وكان صلى الله عليه وسلم قلما أراد غزوة الا ورى بغيرها ويقول
الحرب خدعة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ان يتأهب الناس
أهبتهم وأنا أيسر ما كنت قد جمعت راحلتين وأنا أقدر شئ في نفسي على الجهاد
وخفة الحاذوا وأنا في ذلك أضفوا الى الظلال وطيب الثمار فلم أزل كذلك حتى قام
النبي صلى الله عليه وسلم غاديا بالغداة وكان يوم الخميس وكان يحب ان يخرج يوم
الخميس فاصبح غاديا قلت أنطلق غدا الى السوق فأشتري جهازى ثم ألحق بهم
فانطلقت الى السوق من الغد فعسر على بعض شأنى فرجعت فقلت غدا ان شاء الله

نفيسة

أرجع وألحقهم ففسر علي بعض شأني أيضا فلم أزل كذلك حتى التبس لي
الذنب وتخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت أمشي في الأسواق
وأطوف بالمدينة فحزنتني أن لا أرى بالمدينة أحدا إلا رجلا مغموصا عليه في
النفاق وكان ليس أحد يتخلف إلا رأى أن ذلك سيخفي له وكان الناس كثيرا
لا يحجمهم ديوان وكان جميع من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا
وثمانين رجلا ولم يذكرني النبي صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال ما فعل
كعب بن مالك قال رجل من قومي يا رسول الله خلفه برداه والنظر في عطفه
فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يابني الله ما علمنا عليه إلا خيرا فبينما هم
كذلك إذا برجل يزول به السراب فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن أبأخيثة
فاذا هو أبأخيثة فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك ودنا من المدينة
جعلت أذنك كرمحا إذا أخرج من سخط النبي صلى الله عليه وسلم وأستمعين
على ذلك بكل ذي رأي من أهلي حتى قيل هذا النبي صلى الله عليه وسلم مصبحكم
بالغد اذراح عني الباطل وعرفت اني لا أنجو إلا بالصدق ودخل رسول الله صلى
الله عليه وسلم ضحى فصلى في المسجد ركعتين ثم جلس فجعل يأتيه كل من تخلف
فيخلفون له ويعتذرون اليه فيستغفر لهم ويقبل علاتهم ويكل سرايرهم الى الله
تعالى فدخلت المسجد فاذا هو جالس فلما رأي في بسم بسم الم غضب فحنت فجلست
بين يديه فقال لي ألم تكن اتبعته ظهرا فقلت بلى يا رسول الله قال فما خلفك قلت
والله لو بين يدي أحد جلست لخرجت من سخطه علي بعذر لقد أوتيت جدلا
وليس ككثي قد علمت يابني الله ان أخبرتك اليوم بقول تجدد علي فيه وهو حق فاني
أرجو فيه عفو الله وان حدثتلك اليوم حديثا ترضي عني فيه وهو كذب أو شئت الله
أن يطلعك علي والله ما كنت أيسر ولا أخف حادمني حين تخلفت فقال أما هذا
فقد صدقكم الحديث قم عني حتى يقضى الله فيك فقم فتأر على أثرى ناس من
قومي يؤنبونني فتألوا والله ما نعلمك أذنبت ذنبا قبل هذا هلا اعتذرت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعذر يرضي عنك فيه وكان استغفار رسول الله صلى الله عليه
وسلم سيأتي من وراء ذنبك ولا تقف نفسك موقفا لا تدري ماذا يقضى لك فيه فلم
يرأوا يؤنبوني حتى هممت ان أرجع فأكذب نفسي قلت هل قال هذا القول أحد
غيري قالوا نعم قاله هلال بن أمية ومرارة بن الربيع فذكروا رجلين صالحين شهدا

بدرافقلت لي فهم ما أسوة وقلت والله لا أرجع اليه أبدا في هذا القول ولا أكذب
نفسى ونفسى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا أيها الثلاثة ولم ينه عن كلام
أحد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا ولبثت كذلك حتى طال على الأمر
وما من شئ أهم إلى من أن أموت فلا يصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو
يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس تلك المنزلة ولا يكلمنى أحد
منهم ولا يصلى على قال فجعلت أخرج إلى السوق فلا يكلمنى أحد وتسكر لنا الناس
حتى ما هم بالذى نعرف وتسكرت لنا الشيطان حتى ما هم بالشيطان التى نعرف
وتسكرت لنا الأرض حتى ما هى بالأرض التى نعرف فكنت أقوى أصحابى وكنت
أخرج فأطوف فى الأسواق وأتى إلى المسجد فأدخل وأتى النبى صلى الله عليه وسلم
فأسلم عليه فأقول هل حرك شفتيه بالسلام فاذا قلت أصلى إلى جنب سارية نظر إلى
مخوخر عينيه فاذا نظرت إليه أعرض عني واستمع أن صاحبي فجعل لي مكان الليل
والنهار لا يطلعان رؤسهم ما قال فينا أنا أطوف فى السوق إذا رجل نصراني جاء
بطعام له يبيعه يقول من يدل على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون إلى فأتاني
بصحيفة من ملك غسان فاذا فيها أما بعد فانه بلغني أن صاحبك قد جفاك وأفصاك
ولست بدأ مضبعة ولا هو أن فالحق بنا لو أسكت فقلت هذا أيضا من البلاء فسجرت
النور وأحرقتها فلما مضت أربعون ليلة إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتاني فقال اعتزل أمرأتك قلت أطلقها قال لا واسكن لا تقر بهم الجفوات امرأة
هلال بن أمية فقالت يا نبى الله إن هلال بن أمية شيخ ضعيف فهل تأذن لي أن أخدمه
قال نعم واسكن لا يقر بك فقالت يا نبى الله والله ما به حركة شئ ما زال مكبا يكي الليل
والنهار منذ كان من أمره ما كان قال كعب فلما طال على البلاء اقتحمت على أبي
قنادة حائطه وهو ابن عمي فسلمت عليه فلم يرد علي فقلت أنشدك الله يا أبا قنادة
أن تعلم أني أحب الله ورسوله فسكت حتى قلت ثلاثا قال الله ورسوله أعلم فلم أملك
نفسى أن بكيت ثم اقتحمت من الحائط خارجا حتى مضت خمسون ليلة من حين نفسى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فصليت على ظهر بيت لنا صلاة الفجر ثم
جلست وأنا بالمنزلة التى قال الله عز وجل قد ضاقت علينا الأرض بما رحبت
وضاقت علينا أنفسنا اذ سمعت نداء من ذروة سلم أن أبشري يا كعب بن مالك فخررت
ساجدا وعلمت أن الله قد جاء بالفرج ثم جاء رجل على فرس له بر كض يشرفي فكان

الصوت أسرع من فرسه فأعطيته ثوبى بشارة ولبست ثوبين آخرين قال وكانت
توتنازلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث الليل فقالت أم سلمة يا رسول الله
ألا نبشر كعب بن مالك قال اذا يحطمكم الناس ويمنعوكم النوم سائر الليلة وكانت أم
سلمة محسنة في شأني تحزن لحزني فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا
هو جالس في المسجد وحوله المسلمون وهو مستنير كاستنارة القمر وكان اذا سرت
بالامر استنار فحسنت فلبست بين يديه فقال ابشر يا كعب بن مالك بخير يوم أتى عليك
منذ ولدتك أمتك فقلت يا نبي الله أمن عند الله أم من عندك قال بل من عند الله
ثم تلى عليهم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وقوله وعلى الثلاثة
الذين خلفوا الى قوله وكونوا مع الصادقين قال كعب وفينا نزلت يا أيها الذين آمنوا
اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله ان من ثوبى أن لا أحدث الا صداقا
وان أخلع من مالى صدقة لله عز وجل ولرسوله فقال أمتك عليك بعض مالك فانه
خير لك قلت فامسك سهمى الذى يخبر قال فما أنعم الله على نعمة بعد الاسلام أعظم
فى نفسى من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صدقته أنا وصاحبى
وأن لا يكون كذبا فهلكا كما هلكا غيرنا وانى لا رجوا أن لا يكون الله أبلى أحدا
فى الصدق مثل الذى أبلى ما تعمدت الكذب بعد وانى لا رجوا أن يحفظنى الله فيما
بقى فلو لم يكن للصدق ثمرة سوى النجاة من المكروه لكانت له شرفا فكيف وفيه
من الفوائد ما تقدم ذكره فى أول الباب وحسبه ذلك وكفى فاعظم بركته وأعجزها
وأكمل النعمة وأتمها ولهذا يقال من صدق نجى ووجد من التهلكة فرجا وأدرك
به ما أمل ورجا وجعل الله له ببركته من كل ضيق مخرجا * (زيادة وافادة) * كما أن
الصدق مجلبة لنجح كل طلب ومرتبة تنيل مقترعها مرغوب كل أرب وهو على
التحقيق الى كل خير أقرب سبب فكذلك الكذب يفضى بصاحبه الى كل دمار
وعطب ويسود وجهه فى العاجلة ويورده فى الآجلة شر مودود منقلب وفى
القضية التى ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم المشهود لها بالهجة اجماعا المسعود
بها من رزق تيقظا وانتقاها المقصود منها معرفة شقاوة الكاذب وسعادة الصادق
عيا ناوسماعا ما يقوم بالقصد الاقصى فى ذلك ويشير اليه ويقم للصدق زيادة
ولا كذب نقصا ويسجل عليه * (وهى قضية) * الاقرع والابرص والاعمى
وصورتها على ما ورد به الفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ثلاثة من بنى اسرائيل

حكاية

أبرص وأقرع وأعمى أراد الله أن يتعلمهم فبعث إليهم ملكا فأتى الأبرص فقال أي شيء أحب إليك قال لون حسن وجلد حسن ويذهب عني الذي قدزني الناس فمسحه فذهب عنه قدره وأعطى لونا حسنا وجلدا حسنا قال فأى المال أحب إليك قال الأبل فأعطى ناقه عشرة فقال بارك الله لك فيها قال فأنى الأقرع فقال أي شيء أحب إليك قال شعر حسن ويذهب عني الذي قدزني الناس قال فمسحه فذهب عنه وأعطى شعرا حسنا قال فأى المال أحب إليك قال البقر فأعطى بقرة حاملا وقال بارك الله لك فيها قال فأنى الأعمى وقال أي شيء أحب إليه قال أن يرث الله على تبصرى فأبصر به الناس قال فمسحه فرد الله إليه بصره قال فأى المال أحب إليك قال الغنم فأعطى شاة والد أفانج هؤلاء فمكنا لهذا وادمنا الأبل ولهذا وادمنا البقر ولهذا وادمنا الغنم قال ثم أنه يعنى الملك أنى الأبرص فى صورته وهيبته فقال رجل مسكين قد انقطعت بي الحبال فلا بلاغ لى اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال دعبرا أتبلغ به فى سفرى قال الحقوق فى المال كثيرة فقال له كأنى أعرفك ألم تكن أبرص بقدرك الناس فقيرا فأغناك الله فقال انما ورثت هذا المال كبرا عن كبر فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأنى الأقرع فى صورته فقال له مثل ما قال لهذا وورث عليه مثل ما رث عليه هذا فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأنى الأعمى فى صورته وهيبته فقال رجل مسكين وابن سبيل انقطعت بي الحبال فى سفرى فلا بلاغ لى اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذى رث عليك بصرك شاة أتبلغ بها فى سفرى قال قد كنت أعمى فرد الله بصرى فخذ ماشئت ودع ماشئت فوالله لا أجهدك اليوم بشئ أخذته الله تعالى فقال أمسك مالك فانما ابتليتم فقد رضى عنك وسخط على صاحبيك وعادا الى ما كانوا لهذا يقال من شيمته الصدق يجتنى عروس السلامة ويجتنى عروس الكرامة ومن شيمته الكذب يجتنى كؤوس الملامة ويكتسى لبوس الندامة

(خاتمة لهذا الباب) فى الحكم التى ضاع نشرها وفاق وما ضاع نشرها ووطاح (منها) الصدق ميزان العدل وعنوان المروءة وعلامة الكرم وسجينة النفس المستعدة لاقتناء الفضائل والكذب ميكال الجور ومعدن الأثوم وقرين سوء العقيدة وشاهد على النفس الباعثة عليه باتصافها بالذائل (ومنها) لو لم يكن الصدق سببا

لثواب والثناء لتعين على العاقل فعله لحسنه ولولم يصكن الكذب سببا للعقاب
والذم لتعين على العاقل تركه لتجنبه فكيف والصدق سبب المرغوب والكذب
سبب المرهوب (ومنها) الصدق عز والكذب ذل والنفوس الزكية تميل الى العز
وتتفر عن الذل فلهذا يؤثر الصدق ويحتمل الكذب (ومنها) لامروءة للكذب
ولا أمانة لتغادر كما انه لا وفاء للول ولا رياسة لفجور (ومنها) الصدق لصاحبه سيف
فاصل وحاكم فاصل وعز حاصل وحمد متواصل والكذب لصاحبه لوم عاجل وعار
شامل وسم قاتل وذم آجل

(القاعدة الثانية في السلطنة والولايات) ومقصود القاعدة يشتمل على بابين
*(الباب الاول في السلطنة وما يتجلى به السلطان من الصفات وما يعتمد عليه لاقامة
لوازمها الوظائف)*

*(الباب الثاني في الولايات التي تدار المملكة عليها وزمام مصالح الدولة يديرها
ويبين طبقاتها التي مرجع أمورها اليها)*

(الباب الاول) في السلطنة وصفات من خصه الله بها فأكرمه وأعلى قدمه على
رؤس العباد وقدمه * السلطنة سر من أسرار الربوبية يناط بها العباد ويحفظ بها
البلاد ويقطع بها العناد ويجمع بها المراد من حميد المزايا وشرف السجاي بما أدناه
حراسة الرعايا وسياسة البرايا وقد امتن الله تعالى على كليمه موسى حين استضعف
نفسه عن أداء رسالة ربه وخشى اعتراض مقدرات معجزات عن تبليغ رسالته
وكتبه وخاف أن لا ينهض منفردا بثقل ما أمره الله تعالى به فسأل الله حل وعلا
اسعاده في ذلك بأخيه هارون فقال وأخى هارون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي
ردنا يصدقني اني أخاف أن يكذبون فأجلبه الى مسئوله وأجناه من شجرة سؤاله
ثمرة سؤله ومنحه سلطنة يقصر عن تأميل ادراكها الطالبون ولا يقدر على مناها
بجدهم واجتهادهم الراغبون فقال تعالى سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك
سلطانا فلا يصلون اليك بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون فالسلطان في الحقيقة
قائم برعاية عباد الله وحماية بلاد الله وحراسة دين الله واقامة حدود الله وحفظ
أحكام الله قدار رضاه الله من خلقته وأمرهم بطاعته ورسوله في السر والظهر
والمعنى بقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر وهو بالاتفاق
ظل الله في أرضه وبه تقام شعائر سنينه وفرضه وعلى الجملة قشر السلطنة جسيم

وقدرها عظيم ومحملها كريم ونفعها عظيم ومن أراد كشف الحجاب عن بصر بصيرته ليذكر فضلها ويعلم ثيلها ويستوضح سبلها ويكون أحق بمعرفتها وأهلها فلينظر إلى آثار السلطنة وثمرتها ويعتبر لوازمها التي بها يستدل على شمول منفعتها إذا الأشياء تعرف بآثارها ويستدل بعظم نتائجها على خطر أقدارها وثمرتها السلطنة حراسة البلاد وسلامة النفوس وحفظ الأموال وإدارة الرزاق وإقامة المعاش ونشر العلم وإظهار الدين وذلك بقمع الظلمة وردع البغاة ومنع المتعدين والانتقام من المفسدين فنأمن السبل وتتوفر الدواعي على مصالح الدين والدنيا فأى منقبة أنفع وأفضل وأى منزلة أرفع وأكل وأى مرتبة أجمل للزاياء أشمل من حاله انتظام مصالح الدنيا وهى قوام الآخرة والاولى فانه عند التحقيق لولا السلطنة لما قدر طائع على أواد طاعته ولا خاشع على إقامة عبادته ولا زارع على القيام بزراعته ولا مباضع على استرباح بضاعته ولا صانع على اجتناء ثمره صناعته ولا رافع فى رياض الجنة بتلاوة الذكر على تحصيله ودراسته ولا قاطع مفاوز الفلوات لبلوغ مطالبه وحاجته فانه بتأييد السلطنة ينتج لكل انسان مقاصد حركته و يبلغ كل عامل بسعيه غاية أمنيته ويذكر الخاطب الدنيا منها غاية مأربه ويحصل الراغب فى طلب العلم على مطلوبه وبغيته فكان السلطان قد عبد الله تعالى بعبادة كل عابد وشكره بلسان كل شاكر وحامده واذا كانت هذه فضيلة قد أفاض الله تعالى على السلطان سابغ لباسها ورزقه يانع غراسها وأدركه أخلاف نعمتها بلباسها واصطفاه لهذه النعمة والموهبة فرضى به للامة وأجناها فخير به أن يقابل هذه المنحة من الله تعالى بإقامة شعائرها فى موافقها ويحلى نفسه النفيسة مهما استطاع بصفات عوارفها ويعلم أن الله تعالى قد فرض عليه أمورا لابد من القيام بوظائفها من عقيدة صالحة سوية وطريقة هادية مهديه وسيرة حميدة مرضيه وأخلاق طاهرة مرضيه وأعمال صالحة زكية وهمة موفقة عليه وقد استقصينا تفاصيل الاخلاق والخلال المرغوبة المستحسنة والشم المستحبة المستحجة وشرحنا ما يتعين اكتسابه وما يجب اجتنابه وبسطنا القول فى أقسام ذلك فى القاعدة الاولى غير أنه لابد فى هذه القاعدة من الإشارة الى ما يخص السلطان كإن الله له عوناً وضداً وأقام له من ملائكته المقربين مدداً وسلك به الى بلوغ كل سعادة وزيادة جاداً لا ينقطع أبداً * فأقول ان الله تعالى

خلق الانسان وجبله على أخلاق قل أن تحمد جميعها أو تذم كلها بل الغالب كون بعضها محمودا وبعضها مذموم واولها هذا قيل قديما

وما هذه الاخلاق الا طبائع * فمن محمود ومن مذموم

غير أن من علت همته وانصرفت الى معالي الامور عزيمته ورغب في أن يكون أخلاقه كلها حميدة تعرف بها سمته لا بد له من رياضة تأديب وقد ريج وتكلف فلم يلبث الاهمية حتى تستقيم له أخلاقه طبعها وبعضها تطبعها ويعلم أن شريف الاعمال لا تصرف فيه الا بشريف الاخلاق والخلال وقد نبه الله تعالى على ذلك في القرآن الكريم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وانك لعلى خلق عظيم فان النبوة لما كانت أشرف مراتب الخلق نذب لها من قدحاز فضائل أشرف الاخلاق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق ولما كانت السلطنة عالية المقام معدودة من الرتب العظام مضبوطا بها مصالح الانام مرفوعة القدم على قمم الخاص والعام كان جديرا بمن تسربل أثوابها وتفقو شراها وأحرز نصابها أن يأخذ نفسه برعاية أحوالها ويروضها في أفعالها ويعلم أنه متى قدر على سياسة نفسه كان على سياسة العباد أقدر وقديما قيل لا ينبغي لذى لب وعقل أن يطمع في طاعة غيره وطاعة نفسه عليه ممنوعة كما قيل

أطمع أن يطيعك قلب سعادى * وتزعم أن قلبك قد عصا كا

وقد تزين نفس الانسان له حسن الظن بها فيعتقد أنه متصف بحاسن الاخلاق فيعرض عن مراعاتها وينقاد بزمام الرضا عنها الى متابعتها في شهواتها فيبقى وهو لا يعلم في أسر هواه مرتعا معدودا بمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فتقوى نفسه عليه حتى تغلب عقله ويلعب به هواه حتى يستنفذ في شهواته فعله ويكتنفه صوارف غفلاته عن تأمل اصلاح شأنه فينسيه فرعه وأصله فلا يشعر الا وقد أشرف به الصلف على التلف فافسد أمره كما في استظهاره على هذه الحالة من مبدأ أمره واعتبر مواقع تزين النفس الامارة ببصيرة فكره وحصر أسباب التزين فقطعها بسباب صبره وزجر قلبه عن اتباع هواه بموجبات زجره وقهر نفسه فانقادت طوع عقله في سره وجهره كن خليقا أن تتقلب خلائقه الذاتية حميدة وطرائقه الماثية سعيدة ونظراته في تصاريف الحركات والسكنات سديدة فلا جرم تكون مملكتها دائمة ومدة سلطنته مديدة ولا يدرك هذا الاستظهار بعين اليقين

لغامتور اولو نظمها الجوهرى فى سمط الصحاح * فهذه الاشياء الخمسة يتعين على كل ذى فطنة ونبل ودراية وعقل لاسيما من له نفس شريفة وهمة عليه وتطلع الى معالى الامور أن يصون شرف نفسه وعلو همته وعز سلطانه وحسن سمعته عن شئ من هذه الاسباب التى هى أم النقائص وينبوع الرذائل فنها يتطرق تزيين الفضائح وتحسين القبايح فانه قل من كانت فيه الاختلات أحوال ملكه واضطربت قواعده دولته ونفرت عنه قلوب أتباعه وعميت عليه أنباء مصالحه وظهرت مقاتله لسيما أعدائه ومالت عنه خواطرناصريه واتسعت فيه ألسن الطاعنين لسهة مجال المقال وسقط وقعه من نفوس رعاياه وزال الوثوق بوعده والخوف من وعيده فواجب على السلطان أن يحمى نفسه الشريفة عن أن يتطرق اليها شئ من هذه النقائص كما يحرس مزاجه الكريم عن مولدات عوارض الامراض واذا حماها من ذلك فتعين أن يتحلى بما يزداد به مهابة ووقارا ويكسبه عظمة ونفارا ويعلى له فى العالم شأن ومنازا ويبقى له على الابد ذكرا وآثارا وها أنا أتنبه على شئ منه تنبها اعتمد فيه اقتصار واختصارا فعليه أن لا يسارع الى اتباع الشهوات وأن يتثبت عند اعتراض الشهات وأن يجانب سرعة الحركات وخفة الاشارات ويدبم الطراق طرفه وملازمة صمته الا عند الحاجة فى أكثر الاوقات فان أنفاس السلطان المحوطة وألفاظه منقولة * ولقد قيل تكلم أربعة من حكماء الملوك بأربع كلمات كأنها مقتبسة من جدوة نور مجموع أو منتجة من قرارة ينبوع فقال ملك الروم أفضل علم العلماء الصمت وقال ملك الفرس اذا تكلمت بكلمة ملكتنى ولم أملكها وقال ملك الهند أنا على ردى ما لم أقل أقدر منى على ردى ما قلت وقال ملك الصين ندمت على الكلام ولم أندم على السكوت فهذه الحكم الرائقة والاشارات الفاتقة والمعاني المتوافقة صدرت من هؤلاء العظماء والملوك الحكماء وتطابقت خواطرهم عليها وتوافقت اشارتهم اليها مع تباين أزمانهم وتباين عيالاتهم وفى ذلك دلالة على شرف الصمت وعلو رتبته وقديما قيل انما خلق للانسان أذان ولسان واحد ليكون ما يسمعه أكثر مما يقوله فاذا دعت الحاجة الى الكلام فليعتبره قبل أن ينطق به فان كلام الانسان ترجمان عقله وبرهان فضله فاذا تكلم بكلام جانب الاكثر فانه قيل من أكثر كلامه أكثر ندمه ويختار عند الكلام أعذب الالفاظ وأحسنها وأجزأها وأثبتها وقد اختار

الحكيم السلطان جهارة الصوت في كلامه ليـون أهيب لسامعيه وأوقع في قلوبهم ويجعل وعيده بالتأديب على مقدار الذنوب ففيه جميع بين مصلحة العقوبة والانزجار ومصلحة اجتناب الاثم بمجاوزة الحد والمقدار فقد قيل ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه كتب الى عكرمة وهو عامله بهمان يقول احذر ان توعده في معصية بأكثر من عقوبتها فانك ان فعلت أثمت وان لم تفعل كذبت وكلا الامرين ذميم ويجهتد السلطان في منع نفسه من الغضب فان الغضب شر قاهر وأضر معاند مجاهر وهو اذا غلب أعظم الاشياء فساد النظام الآراء وأبلغ الامور تأثيرا في انتقاض قواعد التدبير فان قدره الله عز وجل في بعض الاوقات والاحايين فلا يعض السلطان في تلك الحالة فعلا ولا ينفذ حكما وقد يما قبل احتراز عظماء الملوك من الغضب حتى نقل ان ملك الفرس كتب كتابا ودفعه الى وزيره وقال اذا رأيتني قد غضبت فادفع الى هذا الكتاب ولا تؤخره فـكان فيه مكتوب مالك والغضب لست بالله معبود انما أنت بشر مخلوق ارحم من في الارض يرحمك من في السماء وكما يجب الاحتراز والاحتراز من الغضب فكذلك يجتنب اللجاج فانه أليف الغضب وحليف العطب وهو مما يثمر الزلل في العاجل ويسفر عن الندامة في الآجل ويدفعه عنه بعلمه ان الرجوع الى الحق خير من التماسي في الباطل ولا يستعمل في الناس كلهم حالة واحدة بل يعتمد من الحالات في كل قضية ما يليق بحال صاحبها من لين وشدة واقبال واعراض واحسان واساءة وعفو وعقوبة وتجاوز وانتقام واقدام واحجام واجابة ومنع وزيادة ونقصان وبشر وقطوب وظهور وجوب فان استعمال كل حالة في محلها مع مستحقها أكمل تدبيرا وأتم رأيا وأجمع لشمل مصالح الملك ووضعها في غير محلها أفضى الى توقع الضرر ومفتاح لباب العطب فان طباع العالم متفاوتة وأخلاقهم متباينة فمنهم من يصلحه الاقبال عليه والاحسان اليه ومنهم من يصلحه الاعراض عنه والانتقام منه ويتعين على السلطان استعمال الاعداء وأهل الاحن من ذوي القدرة ويجهتد في اصلاحهم فان لم ينجح فيهم اصلاح واستمالة يعدل بهم الى طريق المداواة اللاتقة بهم الى أن يلوح له وجه الفرصة وتمكنه المواخذة بالانتقام فينتهز ذلك بالمبادرة اليه ولا يؤخره عن وقته فان تأخير مضر واهماله مفسد وليعلم السلطان أن من أهم الاشياء نفعا وأعظمها في مصالح الملك وقعا كتمان سره واخفاء أمره

وأن لا يطلع أحد على ما قد عزم على فعله قبل تمامه ولا يتحدث بما يريد من المهام قبل إتمامه فإن ذلك من أقوى أسباب الظفر وأنكى في قلوب الأعداء وأعون على نجاح المقاصد وقد ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال استعينوا على الحاجات بالسكتمان ونقل عن علي كرم الله وجهه سرًا أسيرًا فإن أظهرته صرت أسيره لكن من الأسرار والامور ما لا يستغنى فيه عن الإطلاع ناصح مشفق وموال مخلص يرى من طاعته لربه منافعته لسلطانه فيستعين السلطان برأيه على المهمات وينتفع بذكوره في الحوادث ولا يركن فيه إلى أحد ولا يثق بكل متلق ومتى حدث أمر من الامور الجلية يكثر الاستشارة فيه ممن يراه أهلاً لذلك ويسمع رأى كل واحد منهم على انفراده وينظر في جميع ما سمعه ويعمل بمقتضى ما هو الاقرب إلى نيل المطلوب والاصوب في دفع المارهب ولا يسهل الاحتراز والحذر في عواقب الامور وما يؤول اليه ويجهده أن لا يفتح بابا يعييه سده ولا يرمى سهما يعجزه رده وقد قيل قديما

ويا لك والامر الذي ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر
فما حسن أن يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر

ولا يجعل السلطان أوقاته مصروفة الى نوع واحد فان ذلك ان كان جذا واجتهادا في مصالح الملك والنظر في تدبيره ضجرت النفس منه وسمئت الفكرة فيه وربما أدى الى خلل وساق الى زوال وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه نفسي مطبتي فان أجهدتها كبت بي وان كن ذلك وقضى شهوة أدّى الى تضييع الملك وفساد أموره ووقوع الخلل فيه بل عليه أن يقسم أوقاته فيصرف منها قسطا يخصه بتضرعه الى الله وقيامه بشكر نعمته وأداء عبادته وكما انه يقسم أوقاته فيخلص كل وقت منها بحالة لا ثقة بذلك الوقت لا يلبق أن يوقع فيه غيره كما كوقت ركوبه في جاري عادته ووقت نظره في مصالح مملكته ووقت جلوسه ليكشف قضايا رعيته ووقت دخول الجند لاداء وظيفه خدمته ووقت استحضار من يحضر من الرسل لاداء رسالته ووقت سكونه ومنامه وقبولته ووقت استئناسه بمن يحضره بمحادثته ووقت قيامه بفرض الله تعالى وعبادته ولكل حالة من هذه الحالات وقت من الاوقات لا يتعداها وزمن منسوب اليها لا يلبق به سواها فلو أوقع كل حالة في وقت غيرها لارداها وما أداها ولا خلهما عن صوب الاصابة وما هداها فكذلك يتعين

عليه ان يستعين في الاعمال بكفاة العمال ويعتمد في المهام الثقيل باجلاد الرجال
 فيفوض كل عمل الى من قدمه راسخ في معرفته وأيدته يد باسطة في درايته وتجربته
 ولا يفوض كل عالم الى جاهل ولا نبيه الى خامل ولا مستيقظ الى غافل ولا ذي حلية
 الى عاقل فان فعل ذلك فقد باع حقا بيا طل واعتاض عن قس بياقل وسلط على
 الدولة لسان كل قائل وقد بما قبل من استعان في عمله بغير كفؤ أضاعه ومن فوض
 أمره الى عاجز عنه فقد أفسده وأضاعه ولجذر كل الحذر من تولية أحد أمرا
 من أمور المملكة الدينية والدنيوية بشفاعة شفيع أو رعاية لحرمة أو لقضاء حق
 اذ لم يكن أهلا لقيام بماولى ولا ناهضا بأعباء ما استكفى ولهذا قيل من قلده عمله
 بالدراية والكفاية نعى عمله وسلم ومن قلده بالرعاية والشفاعة ذوى عمله ونذم فان
 أحب مكافأة أحد من هؤلاء كافأه بالمال والصلات وقطع طمعه عما لا يصلح له من
 الولايات ليكون قاضيا حقوقهم بماله لا بملكه وهذا المعنى الذى كان يعتمد به
 كسرى لاحكام قواعده بملكه وتأيدته واتمام مقاصد تدبيره وتأكيده حتى وضع
 على بابه خشبة من ساج منقوشة بالذهب عليها مكتوب *الاعمال للكفاة والحقوق
 على بيوت الاموال* ولهذا قيل أى ملك ملك جده هزله وقهر رأيه هواه وعبر فعله
 عن ضميره ولم يتخذ عهده رضاه عن حقه وفوض كل عمل الى مستحقه واستعمل
 بالكفاة لا بالشفاة ولم يأخذ بالسعاية قبل الكشف ولا استهموا وتعرض
 المتعرضين فهو خليف باستحقاق المملكة وارثاء جلبابها جديربها وان لم تكن
 أو اصره وعناصره من أربابها * (تجديد افتتاح وتأكيده ايضا) * يتعين على من
 رزقه الله نعمة السلطنة وحلده بعقدده وآتاه أزمة حل الامور وعقدده وجعله
 نائباً في حماية بلاده ورعاية عبادده فاليسه مآل مرجعها ومرددها أن يصرف عين
 عنايته وتظريقطته في عشرة أمور * الاول حفظ بيضة الاسلام والدين في ناحيته
 لئلا يقوى عليه شوكة كافر أو يصل اليه يد فاجر وذلك باقامة الامراء والاجناد *
 الثاني يتعهد الاعمال والحصون والشغور باعتبار أحوال ولائها واختيار
 رجال حمايتها والبسدار في اصلاح عمادها وذخايرها وسهامتها * الثالث
 السياسات لدفع المفسدين وردع المعتدين فان بها يتم سعى الرعايا لتحصيل
 المعاش والاقوات ويعم نفع الانسان بالاسفار التي لا تحصل الا بأمن
 الطرق * الرابع اقامة حدود الله تعالى المانعة من ارتكاب المحارم الوازنة

من اقتراب الجرائم الرادعة عن اكتساب المظالم فقد جعلها الله تعالى لحفظ النفوس وحراسة الاموال وأمر باقامتها فلا يحل اسقاطها بشفاعته ولا سؤال * الخامس دوام تمسكه بحبل الشريعة والتزامها واعتماده في أمره على نقضها وابطالها واعتباره أمور القائمين بأحكامها واعتناؤه باقامة قضائها وحكامها فنصيب صلحاء القضاة لقطع النزاع وصيانة الاموال والحقوق عن الضياع ويحفظ ذلك من أن يمتد اليه يد الانقطاع من ذوى الاطماع واقامة العقود المحتاج اليها على مالها من الاوضاع * السادس اقطاع الامراء والاجناد وأرزاق ذوى الحقوق من العباد وترتيبهم على مقدار منازلهم وأحوالهم وتفصيلهم بما يوجب به تفاضل الاحتياج اليهم في أعمالهم * السابع جهات الاموال لاجتلاب أنواعها ومواطن الغلال التي بها تقوية البلاد باعتبار مزارع ضياعها وأن لا تؤخذ الا بالحق والعدل فهو أكبر حارس لها من ضياعها (الثامن) استخدام الكفاة والامناء واستعمال النجباء والاقوياء لتكون الاحوال بكفائتهم وقوتهم ملحوظة مضبوطة وبأمانتهم ونفعهم محفوظة محوطة * التاسع أمور العامة بان يجلس لها في وقت من الاوقات لكشف المظالم واقامة فريضة العدل لازالة النظام * العاشر التطلع الى متجددات الاحوال وحوادث الامور واستعلام ما يتجدد منها مخافة طريان مكروه ومخذور بان يجعل له عيوناً بصيرة ودورها وثقات يعتمدون لرصدها فان حوادث الاقدار تقلب الموافق مخالفاً والامين خائناً والناسخ غاشياً والساكن مضطرباً فاذا تطلع الى معرفة متجددات الاسباب ظهر له الخطأ من الصواب وعلم الحق من المراتب فبادر الى اصلاح الخلل وازالة الاضطراب بهذه الامور العشرة الاصول التي ينشأ منها شعب متفرعة وهي قواعد راسخ تبنى عليها أحكام متنوعة فاذا لحظها بعين يقظته وأدخل نكرها في باب معرفته حتى حوزة ملكه وقام بجوابه لله تعالى عند مساءلته فان السلطان نائب الله في خلقته وراعى أمورهم وكل راع مسئول عن رعيته

(الباب الثاني في الولايات)

قد تقدم القول مشروحاً في الباب الاول فيما يعتمد عليه السلطان وهذا باب معقود لبيان ما يعتبر في القائمين بمصالح المملكة المباشرين تفاصيل أحوالها فان السلطان وان كان يعتمد التطلع والنظر في ذلك فانه نظر كل اجمالى غير تفصيلي ويكون النظر

في التفصيل والقيام بجزئيات الامور والاعمال مفوضا الى من أقامه السلطان
 وولاه واستنابه فيها وأهل لما تولاها فعلى السلطان في ذلك وظيفة * الوظيفة
 الاولى ان يعلم انه نائب قد أقامه تعالى في عبادته وارتضاه من بين خلقه لرعاية بلاده
 فيعمل في نيابته عن الله ما يجب أن يعمل من يستنيبه من بماليكه وعبيده على وفق
 مراده * الوظيفة الثانية أن يجهد رأيه ويعمل فكره في اختيار من يفوض اليه
 شيئا من أعمال مملكته ويستخدمه في بعض أحوال دولته ويولي به أمرا من
 أمور رعيته فان أفعالهم اليه منسوبة وأعمالهم عليه محسوبة * وقد يقال
 وزير الملك عنه ويده وكتبه نقطه وحاجبه خلقه ورسوله لسانه فيعتبر فيمن يولي به
 أربع صفات لابد منها المعرفة والديانة والكفاءة والأمانة فان تفويض الامر الى
 من لا معرفة له به ولا علم عنده فيه جدير باضاعته والى من لا دين له ولا تقوى فيه
 جدير بافساده والى من لا كفاءة فيه ولا خضعة له جدير بوقوع الخلل فيه والى من لا
 أمانة له جدير باجتناؤ ثمره عملة لنفسه فهذه الصفات الأربع هي عناصر صلاح
 الاعمال بالعمال ومواد نجاح مساعي ولاة الاحكام والاموال وقد أشار القرآن
 الكريم في قصة يوسف الصديق عليه السلام الى اعتبار هذه الصفات حيث قال
 انك اليوم لدينا مكيّن أمين قال اجعلني على خزان الارض اني حفيظ عليم فالمكانة
 والأمانة والحفظ والعلم أصل فيما ذكرناه من الاوصاف الأربع ثم الديانة والأمانة
 وصفان معتبران على الإطلاق من غير اضافة الى أمر معين ولا عمل مخصوص اذ
 لا يمكن ثبوتهما بالنسبة الى جهة ونفهما بالنسبة الى جهة وأما الكفاءة والمعرفة
 فهما وصفان اضافيان يختلفان باختلاف الاعمال فانه قد يكون الانسان كافيا في
 عمل عارف به ولا يكون كافيا ولا عارفا بعمل آخر غيره فالاعتبار بحصول الاوصاف في
 المتولى بالنسبة الى العمل الذي فوض اليه واعتمده عليه وهذا تفصيل لطبقات
 الولايات وهي خمس طبقات * الاولى الوزارة * الثانية الولاية للانشاء والمكاتبات
 * الثالثة ولاية الجيش والجنود * الرابعة ولاية ديوان الاموال * الخامسة سائر
 الحاشية * الطبقة الاولى الوزارة الوزير هو قطب الدولة ومدارها وزند المملكة
 وسوارها يستضيء السلطان في ظلم المهام بأنوار تدبيره ويحمل عنه أعباء
 ما يحدث من قليله وكثيره وجليله وحقيقه وقبيله ونقيبه فعليه بذل مجهوده
 بصيب الصواب بسهامهمه ويصوب أنوار آرائه فينجس من التدبير عيون

دية فلا بد للملك من وزير يعضده ومدبر يثقف المنادى ويؤيده وقد صرح الكتاب
 والسنة باتخاذ الوزير والاستظهار به في التدبير فقال سبحانه وتعالى في قصة
 موسى عليه السلام واجعل لي وزيراً من أهلي وقال عز وجل ولقد آتينا موسى
 الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ولي شيئاً
 من أمور الناس وأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً إن نسي ذكره وإن ذكره وإن
 وإذا أراد غير ذلك جعل له وزير سوء إن نسي لم يذكره وإن ذكره لم يغنه * واختلف
 الناس في اشتقاق هذا الاسم على ثلاثة أوجه * أحدها أنه مأخوذ من الوزير
 وهو الثقل فإن الوزير يحمل عن الملك أثقاله * وثانيها أنه مشتق من الوزير وهو
 المجأ ومنه قوله تعالى كلاً لا وزيراً لا لمجأ فالمجأ يلجأ إلى رأى الوزير ومعرفته
 وتدبيره * وثالثها أنه مأخوذ من الازر وهو الظهر ومنه قوله تعالى في قصة
 موسى عليه السلام أشد به أزرى أى قوّظهرى فالملك يقوى بالوزير كقوة البدن
 بالظهر ولما كان هذا المنصب في نفسه جليلاً كان المتأهل للقيام بوظائفه قليلاً
 فإن المتقدمين من فضلاء العظماء ذكروا في صفات مباشرة شراحط وبلا وحملوا من
 حمل أمانة الوزارة من الاوصاف المعبرة عبثاً ثقيلاً وأنحصها ما كتبه المأمون
 في اختيار وزير ليرتاد اليه فقال انى التمس لا مورى رجلاً جامعاً لخصال الخير
 ذاعفة في خلافته واستقامة في طرائقه قد هذبته الآداب وحنكته الوقائع
 وأحكمته التجارب ان ائتم على الاسرار قام بها وان قلده مهمات الامور نهض
 فيها نسكته الحكمة وينطقه العلم تكفيه اللحظة وتغنيه اللحظة له صولة الامراء
 وأناة الحكماء وتواضع العلماء وفهم الفقهاء ان أحسن اليه شكر وان ابتلى
 بالاساءة صبر لا يبيع نصيباً من يومه بحرمان غده يسترق قلوب الرجال بخلاصة
 لسانه وحسن بيانه فهذه صورة ما نقل من كتاب المأمون ولقد أشار في هذه
 الكلمات الموجزة والالفاظ المختصرة الى رموز تحسبها كنوزاً وفي رمره
 المستور ووصفه للرجل المذكور بيان غرضه بمهمات الامور ومن نهض بمهمات
 الدولة وأمر المملكة وانتصب لها لزمه أن يحمل أثقالها ويزيح اختلالها
 ويصلح أحوالها ويحفظ رجالها ويثمر أموالها ويستخدم الكفاة الثقات
 ويولاهم أعمالها ويلزمهم محبة المعدلة واعتدالها ويحذرهم عاقبة الظلم وبالها
 وينسكهم نكال الظلمة الخونة ومآلها ثم يتفقد تفاصيل أحوالهم ويراعى تصرفهم

في أشغالهم ويتطلع سراً وجهراً إلى أقوالهم وأعمالهم فمن وجده منهم قد نسي ذكره أو غفل عن شيء بصره أو أخطأ عن سهو عن البدور عذره ومن أحسن منهم في عمله وثمره وقام فيه بواجب حقه ووفره خصه بزيادة رعايته وأعلى مكانته وشكره ومن خان عهد أمانته وفطرط في ولايته عاقبه وعزله وعززه ويعتني بجهات الاموال وحراسة أسرارها وفتح أبوابها وضبط حسابها وحفظ حسابها وبث الاحسان في مظان اكتسابها واعتماد العدل والانصاف في استخراجها واجتلابها فان كثرة الاموال وقلتها بقدر المعرفة باحتياجاتها من شعابها من جرى مقرره وتجار معشره وأخرجته محضرة وعشور محترره وقسم مقتدره وغنائم موفره وفي من جهات غير منحصره هذا الى زكوات واجبه وأجور لازمة لازبه وديات دماء ذاهبة ومحرم من اخات راتبه ومستخرج معادن غير ناهية وعداد نعم سائمة لاسائبة وظوائف عن أكرمة عاملة ناصبة الى غير ذلك من تريع مزارع وتوزيع قطائع وتوسيع مزارع وتوزيع مواضع وترجييع طوائف فهذه جهات أموال جعل الشرع بيد السلطنة زمام استخراجها ويمكن من استيفائها سلوكاً طريقها ومنهاجها وفرض فيها حقوقاً يجب رعايتها عند صرفها واخراجها فاذا أقام وزير المملكة في جهات الاموال ثوابين لهم تفصيل هذا الاجمال وحرّضهم على حسن التوصل الى استخراج الاموال وهرّفهم الطرق المفضية اليها للالاشتبه عليهم الحرام بالحلّال وأمرهم باتباع الحق واجتناب الباطل على كل حال ثم ان وزير الدولة والمملكة لا يخلو من أن يكون وزير تفويض أو وزير تنفيذ فان لكل واحد من هذين القسمين حصة كما يخصه ووضعاً يلزمه فان وزارة التفويض أعلى المرتبتين وأعظم المنزلاتين وهي أن يفوض السلطان الى الوزير تدبير المملكة والدولة برأيه وبسداده ويجعل اليه امضاء أمورها بما تقتضي نظره واجتهاده فهذه ولاية لا يكفي فيها مجرد الاذن بل لابد من عقد وتصريح فيقول قلدتك ما لي تناية عنى أو قد استنبتت فيما الى أو ما يقوم مقام ذلك فلو قال فوضت اليك وزارتي أو ذكره بصيغة الجمع للتعظيم وقال قد فوضنا اليك الوزارة ففي انعقاد وزارة التفويض بهذا القول وحده خلاف والمختار أنها تنعقد وتتحصل الولاية فيستفيد بهذه الولاية بسط اليد ونفاذ الحكم في أمور المملكة والتصرف في أحوال الدولة بما يقتضيه نظره واجتهاده من تولية وعزل وإطلاق وبذل واستخدام وقطع واعطاء

ومنع ونقص وزياده ولبدء واعاده وتسلب على كل مال السلطان فعله من أمور
 المملكة الاعلى شيئين فانه ليس له فعلهما ولا يستفيد هما بمطلق هذه الوزارة
 أحدهما اقامة ولي العهد الثاني عزل من ولاه السلطان واقامه فان فعل ذلك
 وأقدم عليه فانه لا ينفذ ولا يعتبر شرعا * ووزير التفويض وان عمت ولايته وشارك
 السلطان في حكمه فعليه وظيفة لا بد له من اقامتها ويجب عليه فعلها وهي أن يطلع
 السلطان بما أمضاه من عمل وما أنفذه من ولاية وتقليد وعلى السلطان أن يتأمل
 أعمال الوزير وما قد أصدره عن الرأي والتدبير ويتفقد ذلك فما وجدته
 على وفق الصواب قررته وتركته وما رآه على خلاف ذلك رده واستدركه *
 فهذه زبدة ملخصة ونبذة مختصرة في وزارة التفويض * وأما وزارة التنفيذ
 وهي دون وزارة التفويض فان حكمها أضعف وشرطها أقل اذ السلطان
 هو القائم في المعنى بالتدبير فيها والقضايا صادرة عن رأيه ونظيره وهي ان يقيمه
 السلطان واسطة بينه وبين الناس يؤدى عنه ما أمره ويطلع عليه بما يرد عليه وينفذ
 ما أمره ويسمع جوابه فينقله كما ذكره فهذه الوزارة لا يفتقر في صحتها الى عقد
 وتقليد بل يكفي فيها مجرد الاذن ولا يعتبر في المؤهل لها من الشروط ما يعتبر
 في القسم الاول لكن لا بد ان يكون أمينا فان الخائن لا يعتمد عليه ولا يركن اليه
 وأن يكون صادقا بحيث يعتمد على انما يه ويعتقد على قوله في اعادته وابدائه فان
 الكاذب لا يوثق به وأن يكون قليل الطمع حتى لا يستمال بالرشا والهدايا ولا يتخذ
 بالتحف في شيء من القضايا وأن لا يكون بينه وبين الناس تشاجر وتباغض يحمله
 على ترك الانصاف ويحمله على الانحاف والاعتساف وأن يكون عنده فطنة
 حس ويقظة نفس ايمان التدليس عليه واشتباه الامور لديه وأن يكون خاليا
 عن الاهواء فان الهوى خادع الالباب قاطع طرق الصواب وفي الحديث السبوي
 ما يكمل به هذا الغرض ويتم وهو قوله صلى الله عليه وسلم حبك الشيء يعني
 ويصم فوزير التنفيذ لا يجوز له التعرض لمباشرة الحكم ولا النظر في المظالم
 ولا تقليد متول ولا اقامة متصرف ولا تدبير جيش ولا حرب ولا تصرف في أموال
 بيت المال بقبض المستحق منها وصرف الواجب فيها وهذه كلها مملوكها وزير
 التفويض ولا جل التفاوت بين الولايتين والفرق بين المثلتين جاز أن يكون وزير
 التنفيذ ملوكا ولا يشترط أن يكون حرا واز أن لا يكون عالما بأحكام الشريعة

كتابة الانشا

وجاز أن يكون جاهلاً بأمر الحرب والخراج غير عارف به اذ هو سفير بين السلطان
والرعية مظهر ومخبر ولا يشترط في قبول الخبر الحربية ولا المعرفة المذكورة ولا العلم
بتفاصيل الشريعة وهل يشترط في هذا الوزير الاسلام حتى لو أقام السلطان وزير
تفويض من أهل الذمة كان جائزاً أم لا اختلف آراء الامّة في ذلك فذهب عالم
العراق الامام أبو الحسن علي بن حبيب البصري رحمه الله الى جوازه وذهب عالم
خراسان امام الحرمين أبو المعالي الجويني الى منعه وعدّ تجوز ذلك من عالم العراق
عشرة لن تقال وخطاً فيما قال وهذا بخلاف وزارة التفويض فان هذه الشروط
معتبرة من جملة ما تقدم بيانه من الاوصاف في حق المباشرين * (الطبعة الثانية) *
كتابة الانشا لا بد قبل بيان المقاصد وبيان القواعد من ذكر شي من أصل الكتابة
ووضعها والتعرض لمن قام بتأليفها وجهها ثم نعطف عليها مقصد الغرض المطلوب
ونضيف اليها ما يتعين من هذا الاسلوب فأول من وضع الخط العربي وأقامه وصنع
حروفه وأقسامه ستة أشخاص من طسم كانوا زوايا عند عدنان بن أدد وكانت
أسمائهم أيجد وهوز وحطي وكمن وسعفص وقرشت فوضعوا الخط والكتابة على
أسمائهم فلما وجدوا في اللفاظ حروفاً ليست في أسمائهم ألحقوها بها وسموها
الروادف وهي الشاء والخاء والذال والضاد والظاء والغين على حسب ما يلحق
حروف الجمل هذا تخييص ما قيل في ذلك وقيل غيره ونقل ان أول من أتى أهل مكة
بكتابة العربية سيفيان بن أمية بن عبد شمس ثم انتشرت وقيل غير ذلك واستكتب
النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن الارقم بن عبد يغوث بن زهرة فكان يجيب
عنه الملوك وبلغ من الامانة هذا النبي صلى الله عليه وسلم الى ان كان يأمره بأن
يكتب الى الملوك فيكتب ويطين الكتاب ويختتمه واستكتب زيد بن ثابت فكان
يكتب الوحي ويكتب أيضاً للملوك وكان اذا غاب عبد الله وزيدوا محتاج أن يكتب
كتاباً يأمر من حضر أن يكتب وكتب له صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب وعلي بن
أبي طالب رضي الله عنهما والمغيرة بن شعبه ومعاوية بن أبي سفيان وخالد بن سعيد
ابن العاص وغيرهم فالكتاب عضد معين وعون مسعد ولا بد للدولة والمملكة منه
ولا غناء بها عنه ثم مراتب الكتابة المتعلقة بالسلطنة ثلاثة * كتابة الانشا وهي
الطبعة الثانية من هذا الباب وهذه الطبقة مسوقة لبيانها * وكتابة الجيش وهي
الطبعة الثالثة من هذا الباب وسيأتي ذكرها ان شاء الله تعالى * ثم كتابة الخراج

والاموال وهى الطبقة الرابعة من هذا الباب وسياق ذكرها ان شاء الله تعالى
وكاتب الانشاء من مقومات الدولة وقواعد المملكة وصاحبها المباشر لها فى خدمة
السلطان معدود من أكبر الاعضاء والاعوان قائم فى اتمام مقاصده وأغراضه
مقام الترجمان نازل منه منزلة القلب واللسان من الانسان فانه المطلع على
الاسرار المجتمع لديه خفايا الاخبار المتفع به فى طريقى النفع والاضرار فحاجة
الدولة اليه كحاجة الهم الى منسائه وذى السقم الى أسائه والمعدم الى
مواسائه اذ كم من عصب باغية أراق قلم الانشاء بشباهدمها وكاتب جيش قابلها
كاتب فردتها وهزمها وصياص منيعة نصبت الكتب الى تسليها وسلمها ونواص
عواص اقتادت السطور الى الطاعة لأمها وأتوف ألفة حطمتها القلم بيرة الاذلال
وخرمها وصفوف واقفة للفرال أزال المنشئ عن موقفها قدمها فهو يقوم من
مناد الدولة ما لا تقومه المقائب ويقوم بنصرة الملك فى مواقف لا تصل اليها الكتاب
وقلب عدو عاث على الدولة استندناه الكاذب بلطف انشائه حتى انقلب وليا
ومباين مائن استهواه ببراعة استدراجه الى أن تركه خفيا ومناوئا أوحى اليه
من بلاغته ما قربه نجيا وجيش جاش لنقاء تلاح عليه من آيات الرغبة والرغبة حتى
خرأمرأوه للطاعة سجد اوبىكا * هذا الى غير ذلك من الاغراض المهمة
والمقاصد العارضة الملمة التى لا بد للملك من اقامة وظائفها واداء مناسك
مواقفها من تهنية يعظمها اقدار النعمة الموهوبة وتعزية يبردها حرارة العبرة
المسكوبة وشفاعة يقتادهم ازام القبول لحصول المأثرة المطلوبة فلهذا
كاتب الانشاء المعانى علم هذه المعانى ضارب فى اعشار العلوم بالقدح المعلى
راكب من صهوات الفضائل مطا المحل الاعلى فان من مواد صناعته وأمتعة
بضاعته وشروط براعته معرفة الآيات القرآنية وأسباب نزولها وعلم الاحاديث
النسوية وكيفية مدلولها وفهم سير الملوك الاول فى أفاعيلها وأقاويلها
والتضلع من الحكمة والامثال بتقريرها وأنصليها والتطلع على وقائع العرب
بجملها وتفاسيلها والتوسع فى أبحر المعانى الشعرية ما بين مقاربتها
وطويلها فبذلك يملك زمام البلاغة والبراعة ويرقى بقدمه على قم أهل هذه
الصناعة فاذا أمره السلطان بكتاب تخبره أفصح ألفاظه وأرجح معانيه وجعل
مطلع دعائه مشعرا بالقرض المودع فيه ويختصر تارة ويطنب أخرى ويستعمل

في كل مقام ما هو البقية وأخرى * وقد يقال قال عمرو بن مسعدة وكان تفوقه من
 البلاغة درأ خلافا لها وتطوق من البراعة درأ صداها قال أمرني المأمون أن
 أكتب بين يديه كتابا إلى بعض العمال على يد رجل له به عناية لحاجة الرجل عند
 المكتوب إليه وقال أوجز ما استطعت وبالغ في حقه فكتب * كآبي اليك كتاب واثق
 بمن كتب اليه معتن بمن يكتب له ولن يضيع بين الثقة والعناية حامله والسلام
 فلما وقف عليه وقع منه بموقع ظهر لي آثار بشره وبره فالتعبير باللفاظ
 القليلة عن المعاني الكثيرة وابدأوها للسامعين في الكلمات القصيرة شاهد
 للكاتب برحمان فضله حامد له بلسان الأدب كله فهذا النوع من الإيجاز
 في استعمال الحقيقة والمجاز معدود من دلائل الإعجاز وقد أجمع أرباب علم
 المعاني والبيان وقطع أصحاب التقدم في هذا الشأن أن أوجز كلمة كانت العرب
 تستعملها وتداولها ألتفتهم الفصيحة وتفضلها قولهم القتل أنفي القتل
 ويعذونها واسطة عقد الإيجاز ويحمدونها بلسان التفضيل والامتيار فلما نزل
 القرآن الكريم وفيه قوله تعالى ولكم في القصص حياة وقرعت آياته أسماعهم
 وقطعت فصاحتهم عن معارضة أطماعهم أذعنوا له بخفض الجناح ورفض
 الجناح واعترفوا برحمان هذه الكلمة لما فيها من الكشف والبيان والتكملة
 والإيضاح ولا غناء عن كشف الغطاء عن وجه هذا الأجمال بيد التفصيل
 وابداء الوجوه الموجبة لاعتراهم بالرحمان والتفضيل وهي خمسة * الأول أن
 قوله في القصص حياة عرى عن تكرار اللفظ خلى عن اعادته وقولهم القتل أنفي
 للقتل مشتمل على تكرار لفظ القتل وذكرها مرتين والتكرار يسقط فصاحة
 الكلام وخزائمه * الثاني أنه أوجز وأخصر في العبارة وأقل تطويلا فان حروفه
 أقل عددا من حروف قولهم * الثالث أنه أحسن تأليفا للعرف المباشرة فان
 الخروج عند النطق من الفاء إلى اللام في قوله تعالى في القصص أعدل
 من الخروج من اللام إلى الهمزة في قولهم القتل أنفي وهي آخر القتل وأول أنفي
 لبعدهم خرج ما بين الهمزة واللام وكذلك أيضا الخروج من الصاد إلى الحاء آخر
 القصص وأول حياة أعدل من الخروج من الالف إلى اللام وهي آخر أنفي
 ولا م تعريف القتل إذا الهمزة تسقط وحسن تأليف الحروف أدخل في الفصاحة
 * الرابع اشتماله على إقامة العدل والإنصاف بذكر القصص الدال على

المساواة فان القصاص مأخوذ من التساوى ومنه سمي المقصص من المساواة
 جانبية واعتدال طرفيه ولا كذلك لفظة القتل وما كان مشتقاً على اقامة العدل
 والانصاف كان أرجح * الخامس تصريحه بالغرض المطلوب المرغوب فيه وهو
 الحياة ولا كذلك قولهم * فظهر بهذه الوجوه تفصيل أدلة الرجحان وتفضيل
 الجزالة والايجاز في علم البيان فتم ملك الكتاب جواهر أنواع الكلام وسلك
 شعب البلاغة لاستجلاء وجوهها الوسام وأدرك معرفة أقسامها فأبرز في كل
 مقام ما يليق به من الاقسام كان قد حاز قصبات الفضل وحصله وفاز بفضل الله
 فانه يؤتى كل ذي فضل فضله وحكم له باقتداء غراب البلاغة المغربية واقتياد
 مراكب الفصاحة المغربية وجاءت ألفاظ كتبه ولها عذوبة وحلاوة وعليها
 بهجة وطلاوة فتستميل القلوب وتملك النفوس وتخدع الالباب فتخرج بها المساعي
 وتحصل المقاصد وتم الاغراض وتقضى الحوائج فتكون حميدة الورود والصدور
 سعيدة في جميع الامور ولا يحصل ذلك الا بسلك شعب البلاغة التي منى
 أحكمها الكتاب أصابها كوكب فهمه الثاقب وهي عشرة شعب
 الاستعارة والتشبيه والكناية والايجاز والاطناب والمغالطة والتضمن
 والاستدراج والمبادى والمخالص * فهذه الشعب العشرة هي أصول وماعداها
 فيرجع اليها وأنا أشير الى كل واحد منها بذكر حقيقة ووصفه وأكشف
 وجهه ليعرفه ناظره ولا جهالة بعد كشفه وأوضحه ان شاء الله تعالى ايضاً
 لا يأتى به الاشكال من بين يديه ولا من خلفه * الشعب الاول الاستعارة وهو
 أن يحاول المنشى تشبيه شئ بغيره ولا يؤثر الا تبيان بلفظة التشبيه وارادته طلباً
 لزيادة الدلالة مع الايجاز فيستعير اسم المشبه به ويكسوه للشبه من غير تعرض لذكر
 المشبه لفظاً فيحصل له زيادة فصاحة وحسن بلاغة ومثاله في القرآن الكريم
 في حق القرية التي كفرت بأنعم الله قوله تعالى فإذا قمها الله لباس الجوع والخوف
 بما كانوا يصنعون ووجه الاستعارة ان الثوب لما كان يحيط بجوانب لابس
 ويشمله من جهاته استعار اسم الجوع والخوف حيث أراد الاخبار عن احاطة
 الجوع والخوف من جميع الجهات فأتى بنظم هو أبلغ في تفصيل الغرض من
 الحقيقة وأفصح فانه لو قال جعل الله الخوف والجوع محيطاً بهم من جوانبهم كأنه
 لباس لهم لم يكن فيه من الفصاحة والحسن كما ذكره سبحانه وتعالى من

الاستعارة * الشعب الثاني التشبيه وهو الدلالة على ان شئين اشتركا في معنى
هو ثابت لما دخلت عليه أداة التشبيه في نفسه وهو أشهر معانيه فيجعل المنشى
أحدهما التي لم تدخل عليه الاداة مثل الآخر التي دخلت عليه كقول القائل
رجل كلاسد ووجهه كالقمر ومثاله من القرآن الكريم في وصف العالم عند
خروجهم من القبور يوم البعث والنشور قوله تعالى يخرجون من الاجداث
كأنهم جراد منتشرة فانه لما يكون الناس عند خروجهم من القبور مضطربين
متحيرين قد طبقوا الجهات ~~ب~~كثرتهم وأسرعوا الى اجابة الداعي بحركتهم
لا يلوى بعضهم على بعض شبههم بالجراد المنتشر وجعلهم مثله نظرا الى ما ذكرناه
من المعنى * الثالث السكائية وهي أن يريد المنشى اثبات معنى من المعاني ولا يذكره
بلفظه الموضوع له فيعدل الى معنى هو تاليه وردفه من الوجود فيأتي به التحسين
كلامه وايحازه ومثاله من القرآن الكريم في صفة عيسى عليه السلام وصفة
أمة قوله تعالى كانيا كالان الطعام كنى بذلك عن خروج الخارج منهما لانه من
توابعه وورادفه فجاءت السكائية أفصح وأوجز * الرابع الايجاز قد تقدم ذكره
والتبنيه عليه * الخامس الاطناب وهو أن يذكر المنشى كلاما ثم يعقبه بلفظ مدلوله
حقيقة المدلول عليه بالكلام الاول تضمينا ينبه بذلك على زيادة وقع هذا المعنى
في النفوس وشدة الاعتناء به ومثاله من القرآن الكريم في قصة الافك في حق
عائشة رضي الله عنها قوله تعالى اذ تلقونه بأسنبتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم
به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم قوله بأفواهكم الاطناب فانه دل على حقيقة
مادل عليه قوله وتقولون لان القول لا يكون الا بالفم لكن ينبه بهذا الاطناب
على تعظيم هذا الامر المرتكب وشدة وقوعه وقبحه وأكثر فضلاء الكتاب
يستعملونه في الوقائع المعنى بها * السادس المغالطة وهو من أحسن ما يتعاناها
المنشى المجيد ويعتده الكاتب الفريد ويختص بمواقف ما على حسن استعمالها
فيها من مزيد وهو ان المنشى أو المتكلم بكلام يدل على معنى له مثل أو نقيض في شئ
ويكون المثل أو النقيض أحسن موقعا لارادته والايهام به ومثاله من القرآن
الكريم في حق المنافقين وقد صدرت منهم حركات وكلمات في حق النبي صلى الله
عليه وسلم بالاستهزاء والاستخفاف فقال تعالى واثن سألهم ليقولن انما كنا
نخوض ونلعب فغالطوا في الجواب عن ذلك بهاتين اللفظتين الموهمتين صدق

ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون*
 السابع التضمين وهو أن يأخذ المنشي الآيات القرآنية والأخبار النبوية والأمثال
 العربية والآيات الشعرية فيجعل سجعات كتابه مشتملة على شئ منها فإشارة يأخذ
 الآية كاملة وكذلك الخبر والمثل والبيت وتارة يقتصر على شئ منها يتم بها فقر سبعة
 فيكتبى كلامه به نارا ونقا واشراقا ويعذب عند سامعه مذاقا وهو شعب غنى به
 أكبر الفضلاء وأكثر ما يستعمل في الخطب والمواعظ فانه يبين وقعها ويحسن
 وضعها* الثامن الاستدراج وهو أن يصوغ المنشي لغرضه ألفاظا يكسوها من
 اللطافة والبراعة ما يتجدع بها الباب لينقاد معه الى مراده وهذا الشعب
 وإن كان خفيا فهو الركن الأعظم والسنن الاقوم في هذه الصناعة وكل من لم
 يبلغ في البلاغة الى احكام تمامات الاستدراج فقلما ينجح معه ويساعف
 بمبتغاه واذا تأمل المتأمل في القرآن الكريم وجد فيه من حسن الاستدراج
 والمتوصل ببلاغته وفصاحته مواضع كثيرة منها في قصة موسى عليه السلام لما
 أراد أن ينقل قومه من أرضهم الى غيرها فأخبر الله تعالى عنه بقوله واذا قال
 موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعل لكم ملوكا وآتاكم
 ما لم يثبوا أحد من العالمين فبسط آمالهم وأسعاهم ما سر نفوسهم واستدراجهم
 به الى قبولهم ما يأمرهم به ثم قال لهم مطلوبه ومقصوده وهو قوله يا قوم ادخلوا
 الارض المقدسة التي كتب الله لكم وفي هذه الآية وأمثالها من آيات الاستدراج
 من الحكم ما يحيط بأسرارها من رسخت في علم البلاغة أخص قدمه وانجست
 عيون البراعة من شق قلبه* التاسع المبادئ وهو أن يجعل المنشي فاتحة كتابه وأوله
 دليلا على المقصود الذي أنشأه فينظر الى الغرض المطلوب فيجعل التحميد
 أو الدعاء أو التضمنين مشعرا بذلك فانه من أعلى مراتب البلاغة وفي القرآن
 الكريم من المبادئ والافتتاحات مواضع كثيرة تخرق عقول الفاضلين بفصاحتها
 منها قوله تعالى في أول سورة النساء وغيرها يا أيها الناس اتقوا ربكم فانه افتتح
 كلامه بالدعاء الذي يستفتح ابواب الاسماع ويستحضر الازهان لاجل الاستماع
 وهذا الشعب عظيم النفع ان حققه لا يفتح بابا الا لمن طرقة* العاشر الخالص
 وهو أن يجعل المنشي بين المعنى الذي ينتقل عنه وبين المعنى الذي ينتقل اليه تعلقا
 وارتباطا بحيث يكون الكتاب المشتمل على المعاني المتعددة والألفاظ الكثيرة

من أوله الى آخره كالمستظم في سلك واحد يأخذ بعضه بأزمة بعض وفي القرآن العظيم من ذلك مواضع تطرب ويستعذب أوضاعها منها قصة ابراهيم عليه السلام في سورة الشعراء فن تأملها حق التأمل من أولها وهو قوله تعالى واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لايه وقومه ما تعبدون الى آخر القصة علم كيف تكون الفصاحة في ارتباط الكلام ببعضه ببعض والتخلص من معنى الى غيره فانه جمع في هذه القصة المختصرة من المعاني العظيمة وتخلص من بعضها الى بعض بالافاظ المتتابعة ما يحار فيه من له ذوق في علم البلاغة * فهذه الشعب العشرة هي قواعد أصول الكتابة التي تستقر بها أوصافها وتدر عليها أخلافها فيما يرجع الى معرفة البلاغة والفصاحة من على المعاني والبيان ولا غناء لمن حصل علم ذلك وأدركه ودخل في سننه وسلكه أن يعرف حال الحروف المتقاربة والمتباعدة والحروف المتصاحبة والمتضادة ليفتح بذلك أفقها ويوضح اشكالها ويشرح أشكالها فان حل التراجم عنوان فضل الكتاب وبرهان فكره الصائب وفهمه الثاقب فان معرفة حال الحروف في ذلك من أسبابه اللوازم اللوازم * وقد استقصيت الكلام في أقسام الحروف وتركيبها وتسهيل معرفتها وتقريرها وافهام تأليفها للمعنى بها في الكتاب المسمى بالكوكب الناجم في معرفة التراجم ولولا ان الاسهاب موجب للاضجار والاطناب متعب للافكار وان الاولى سلوك سبيل الاختصار والميل الى الإيجاز والاقتصار لما اقتصر لسان القلم على هذا المقدار ونشر من محاسن الانشاء ما يحار منه أولو البصائر والابصار * الطبقة الثالثة كتابة الجيش أجمع أرباب الدراية بتدبير الممالك ومن انتصب لاصلاحها بايضاح الطرق والمسالك ان من حراسة المملكة وسياسة الدولة ضبط أمور الجيش وحفظ أحوال الجند فانه قطب مدارها وسبب استقرارها فيتعين الاعتناء به والنظر في وظائف كتابته فان شأنه أرفع ودوانه أجمع وعلمه أوسع لاسيما في دولة فسيحة الاطراف واسعة الكفاف قد فذلكت جريدة جيشها على آلاف فيحتاج الى ترتيب منازلهم على أقدار طبقاتهم وضبط مقادير اقطاعهم ونفقاتهم ورعاية مبادئ مددهم وأوقاتهم وتمييزهم بالاسماء والكنى وتعريفهم بالاوصاف والخلق واعتبارهم واختبارهم وانتقادهم لازالة زيف التلميس واعتماد ما يؤمن من الاشتباه والتدليس واليقظ لهذا الامر

والتحفظ فيه من أعظم الأغراض فإن كثير من الدواب والأسلحة يستعار ويستأجر يوم الاستعراض وقد قرر المتقدمون في ذلك أوضاعاً وضوحاً وأنواعاً شرحوها فتعين الاقتداء بسلوك طريقهم ويجب في ذلك اتباع مجازهم وحقيقتهم وأقول من دؤن الديوان في الاسلام وضبط الامور عن الانتشار وحاط الاحوال بيد الاستظهار ونزل أرباب الارزاق على مراتب الاقدار وجعل ماقرره من العطاء والقرارات متصفاً بمقدار أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فإنه لما اتسعت خطة الاسلام وامتدت أقطاره وظهرت آثاره وكثرت أنصاره وصارت ترد على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه حول الاموال من جهات الولاة والعمال شاور فيما يعتمده رعاياه لما هو الاحوط ورعاية لا قامة ما هو الانفع والاضبط فما ذورأى من العناية الا قال ما عنده وبذل في المناصحة جهده حتى قال خالد بن الوليد رضي الله عنه يا أمير المؤمنين اني كنت رأيت ملوك الشام قد دونوا ديواناً وجندوا جنوداً فبادر عمر رضي الله عنه واستدعى عقيل ابن أبي طالب رضي الله عنه ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكلوا نساب قريش وقال اكتبوا الناس على منازلهم فقالوا بئنا نبدأ فقال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه يا أمير المؤمنين ابدأ بنفسك فقال عمر رضي الله عنه اني حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يداي بي هاشم وبني المطلب فبدأ عمر بهم ثم بمن يليهم من قبائل قريش بطناً بعد بطن حتى استوفى قريشاً ثم انتهى الى الانصار فلما استقر ترتيب الناس في الديوان على منازلهم فضل بينهم في العطاء فجعل أرزاقهم متفاوتة بقدر سابقتهم في الاسلام فقبل له كيف تفاوت بينهم وقد تساوا في الاسلام فقال كيف أسوي بين من هاجر الهجرتين وصلى الى القبلتين وبين من أسلم عام الفتح خوف السيف وليس من قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم كمن قاتل معه ثم قدر وضع الديوان وزاد بالسابقة وفضل كل من شهد بدر في عطائه وفضل علي بن أبي طالب وعثمان بن عفان وطليحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وفرض لنفسه مثل واحد منهم وألحق بهم العباس بن عبد المطلب والحسن والحسين رضي الله عنهم فكانت منهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل في ذلك ما هو معدود من العدل والانصاف وجعل ترتيب أسماء المرتبة

وتنزيل قرارهم من قواعد الديوان فاقتدى الناس بعده بطريقته وعملوا في ذلك بمقتضى سنته * اذا وضع ذلك فالذي يجب اعتباره ويتعين استمراره ويعتد في ديوان السلطنة بثبوته واستقراره على قسمين قسم يختص بصاحب ديوان الجيش وقسم يختص بصاحب ديوان الاموال * أما ما يتعلق بصاحب ديوان الاموال فيأتي مشروحا ان شاء الله تعالى * وأما ما يتعلق بصاحب ديوان الجيش فامور كثيرة لكن اذا ذكرت أصولها الزمتها فروعها وهي اثبات المستخدمين من الجند وعطائهم وقرارهم من الاقطاع والنقد ولكل واحد من هذين الامرين شروط لا يجوز الاخلال بها ولا ينبغي الاعراض عنها * أما الاثبات والاستخدام فانه يستدعي اعتبار صفات خمسة منها واحد مختلف فيه وأربعة متفق عليها أما المتفق عليها فالبلوغ والاسلام والسلامة من أسباب العجز كالزمن والعجز وكل ما يمنع القتال معه فأما العرج فان كان ممن يستخدم ليقا تل را جلا فينع الاستخدام فلا يشته وان كان ممن يقاتل را كفا فانه لا يمنع من الاستخدام فيثبته والرابع أن يكون قوى البنية عارفا بالقتال غير جبان فهذه الاربعة المتفق عليها وأما المختلف فيها فالحرية اعتبرها الشافعي رضي الله عنه وأسقط اعتبارها أبو حنيفة رضي الله عنه فاذا كانت هذه الصفات حاصلة في واحد وطلب أن يكون في الخدمة ليثبت في ديوان الجيش ويجرد عن الاعمال الشاغلة والموانع القاطعة فيحييه ولي الامر ان كان الاحتياج يدعو اليه وان لم يكن هناك حاجة داعية فلا اذا استخدم وأثبت في ديوان الجيش فان لم يكن معروفا مشهورا بل كان خاملا مغمورا فيجليه كاتب الجيش ويصفه ويدكر ما يميزه به ويعرفه ولا يقتصر على مجرد اسمه فان الاسماء قد تتوافق والاقاب قد تتطابق ثم يضيفه الى مقدم يعجبه أو نقيب بحيث يرعاه ويعرفه فاذا أثبتهم نزلهم منازلهم على أقدارهم وراعى في ترتيبهم أسباب اعتبارهم ولا اعتبار ترتيبهم جهتان جهة عامة وجهة خاصة * أما الجهة العامة فترتيب القبائل والاجناس فاذا كانوا عربا اعتبر القبائل والانساب فيقدم في ترتيب العطاء واثباته الاقرب فالاقرب من شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتبر في ذلك قاعدة أنساب العرب فان أنسابهم على ست طبقات شعب ثم قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم فخذ ثم فصيلة فالفخذ يجمع الفصائل والبطن يجمع الانخاذ والعمارة تجمع البطون والقبيلة تجمع العماثر والشعب يجمع القبائل فالشعب هو

طرف النسب الاعلى من جهة البعد والفصيلة طرف النسب الادنى من جانب
القرب فعبدان مثلاً شعب فنه شعب القبائل ومضر منها قبييلة ثم من القبائل
العمائر فنه قريش عمارة ثم من العمارة البطون فنه عبد مناف بطن ثم من البطون
الانحاذ فنه عبد المطلب فنه ثم من الفخذ الفصائل فنه عبد الله أبو النبي صلى الله
عليه وسلم فصيلة وعلى اعتبار ذلك ترتيبهم على قرب أنسابهم وسابقتهم في الاسلام
وان لم يكونوا عرباً وكنوا أجناساً مختلفة فلا تراك والاكرا دوالديم وغير ذلك من
الاجناس فيعتبر في ذلك تقدمهم في الاسلام فان لم يكن لهم تقدم بأن استووا فيه أو
لم يعلم حاله فيعتبر قريشهم من ولى الامر فان استووا فيه يعتبر أعلاهم درجة في طاعة
الله ونصرته فهذه الجهة العامة * وأما الجهة الخاصة بعد التساوى في الجهة العامة
يعتبر في تقدم الواحد على غيره التقدم بالسبق فان استووا فيه فالتقدم بالشجاعة
فان استووا فيه فولى الامر ان شاء يقدم بالقرعة وان شاء من يقتضيه نظره
واجتهاده فهذه امة معلقة بالترتيب والتنزيل * وأما عطاؤهم فعليه النظر في حال
المرتبة في ديوان الجيش واعتبار ما يحتاج اليه كل واحد منهم في سنته لنفسه
وأولاده ولوازمه ومما يليكه ودوابه من طعام وكسوة وعلوفة وما تدعو حاجته اليه
ثم بعد اعتبار ذلك يعتبر محله في الغلا والرخص فيقدر له ما يكفيه لذلك كله ويستغنى
به لسنة ثم نفقة دأمره كل حين فاذا زاد في عائلته ولوازمه زاده بقدر ما يتجدد
ويعتبره كل سنة ثم اختلف أهل العلم اذا كان قدر له ما يكفيه ويقوم بمؤنته فكثرت
أموال بيت المال وتجددت زيادات وزادت متجددات فهل يجوز ان يزار قراره على
قدر كفايته ويعطى قسطاً زائداً على ذلك فذهب الشافعي رضي الله عنه الى انه
لا يزار على قراره الذي يكفيه ولا يعطى بسبب الزيادة المتجددة لبيت المال زيادة
فيه وذهب أبو حنيفة رضي الله عنه الى جواز الزيادة عند اتساع المال * ولا يجعل
لصرف قرارهم اليها وقتاً معيناً في السنة اماً في أولها أو في وسطها وان جعله في كل
فصل جاز فان طرأ على أحدهم موت أو قتل وله ذرية صار ما كان قد استحقه في
المدة الماضية حقاً لهم يطالبون به وأما في المدة المستقبلية فقد اختلف العلماء في
أن نفقة ذريته هل تصرف اليهم من القرار الذي كان باسمه في الديوان أم لا فمنهم من
أوجبه ليتوفر دواعي الناس على الخدمة وبذل النفوس في الطاعة ومنهم من منع
ذلك لانقطاع الاستحقاق بموت المستحق وكذلك اختلفوا لو طرأ زمانة على

المستخدم فهل بقي استحقاق نفقته في عطائه الذي كان مقررا باسمه أم يسقط على
 الخلف المذكور ولو أرادولى الامر قطع بعض الجند المستخدم في الجيش
 واسقاطهم من ديوانه فان كان قد ظهر منهم ما يوجب قطعه أو حدث عذر يقضيه
 جازله ذلك ولا جناح عليه وان لم يكن شئ من ذلك فلا يجوز قطعه وان أراد بعض
 الجند اخراج نفسه من الديوان وقطع الخدمة فان كان عنه استغناء جازله ذلك ولا
 يمنع منه وان كانت الحاجة تدعو اليه فلا يجوز واذا جرت طائفة من الجيش
 للقاء العدو وامتنعت من ذلك فان كانوا كفاء العدو وسقط قرارهم ومستحقهم ولا
 يصرف اليهم وان ضعفوا عن العدو لكثرة فلا يسقط ومن مات دابة في حرب
 عووض عنها وان تلف سلاحه في قتال عووض عنه وان لم يكن داخل في قراره * وأما
 الاقطاعات فيلزمه امعان النظر في تحرير اعتبارها وتقدير عبرها بنسبة بدارها
 وتقدير متحصلها بتعديد مغلها المدد تحتلف في ريعها وأسعارها واخراج ما بين أول
 الحل والاقطاع من المدة عن أجزاء في استقبالها واستبدالها ثم اثبات ما على
 فلاحي النواحي المقطعة من الحقوق المقررة والرسوم المقدرة واللاوازم المحررة
 والقسم المعتمدة وتنزيلها في منشور من جرت تلك الناحية في اقطاعه وقراره
 وذكر الاشتراط عليه فيه أنه لا يتعدى حده بتناول ما يغير ذلك عن استمراره
 واستقراره ثم يضبط حدود ما أقطعه للأيام أحديده الى زيادة في مقداره ثم يحقق
 كلافه تكميل عدة الرجال المضاف استخدامهم اليه وعدة الاسلحة التي أوجبها
 شرع الخدمة عليه ويستعرض البرك التام الذي به يستظهر على الاعداء والحروب
 ويعتبر في دفع جوارح الاسلحة عند اللقاء عن الراكب والمركوب هذا الى اقامة
 حساب الجرائد وادامة العمل بتكميل أسباب المقاصد واجراء كل ما يتعلق بالجيش
 على أجل قواعد العوائد * فهذه جل من أصول عمل الجيش يحكمها المعارف
 بقوانينها المستغنى بدرايته ومعرفة عن شرحها وتبيينها * (الطبعة الرابعة) * كتابة
 ديوان الاموال وهى طبعة صاحب الديوان لما كانت السلطنة لا يتم نظامها ولا
 ينتظم تمامها ولا يدوم احكامها ولا يحكم دوامها الا بالامراء والاحناد والزعماء
 والقواد والعساكر الاجلاد في الجلاذ وهؤلاء لا يحب جاح طاعتهم ولا يقرب
 نازح خدمتهم الا بأموال تدرأ خلفها عليهم وأرزاق كافلة فيه تصل اليهم لاجرم
 كانت الاموال في الحقيقة للسلطنة قواما ولشمل استمرارها واستمرارها نظاما

فيجب الاهتمام بحفظ جهات الاموال وتبويرها وتعيين القيام بتسهيل موادها
وتيسيرها ولهذا معظم مطلوب الوزارة الاعتناء بامور الاموال وتبويرها
وصاحب الديوان وان كان فرعاً من فروع الوزارة فان ولايته واسعة وابالته
جامعة ومكتبته في جهات الاموال بتقصيره وتشميره خافضة رافعة وهو
في الحقيقة كافل لمرجو المملكة وحامل أثقالها وعامل لنمو الدولة وحارس
أعمالها ونائل كلفة آرائه لتوفير جهاتها وتبوير أموالها وبازل جهده في ادامة
حمولها بعد وظائفها وذخايرها وأرزاق رجالها فتعين عليه أولاً حصره
لجهات الاموال وأقسامها ونظره في تفاصيلها وأحكامها وحيث كانت
الاموال التي جعل الله تعالى بيد السلطنة زمام استخراجها وناط بنظرها اقامة
منهاجها وحاط بسياستها مواد أمشاجها وأوجب عليها سلوك سنن الحق
والانصاف في أخذها واخراجها متنوعة المواد بمدة الأنواع متسعة الاعداد
متعددة الاتساع مرتفعة الازدياد متزيدة الارتفاع يكاد لسان القلم ان رام
حصرها أن يعترضه حصر أو تطاول الى استقصائها أن يمنعه قصر وجب ذكر
أصول الاموال دون فروعها فانه يلزم قبل بيان تالى كل قضية بيان
موضوعها فاذا أحكم صاحب الديوان معرفة أصول الاموال استظهر على
استخراج أحكامها وقدر على استفتاح مقصد الولاية ومراعاتها * وأصولها عشرة
جزية وخراج وعشور وأجور وزكوات وأثمان ومقاسمات ومساخ وغنيمات
وفي ومعادن ولكل واحد من هذه الاصول أحكام سوقها الشرع ورسوم قررها
الوضع والتحريض على ابداء شعارها والحث على اجتناء ثمارها من لوازم
الوزارة وآثارها وصاحب الديوان هو المباشر للقيام بواجبها المثابر على اتمام
رواتها * الاؤل الجزية قال الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخرو ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب
حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون الجزية هي البراءة المأخوذة بعقد الذمة
من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وتؤخذ من الجوس وفي السامرة والصابئة
خلاف ولا تؤخذ الجزية من امرأة ولا صبي ولا عبد ولا مجنون ولا خنثى مشكل
وأقل الجزية دينار وأكثرها مفقوض الى الاجتهاد والاولى أن يكون على الفقير
المكتسب دينار وعلى المتوسط ديناران وعلى الغنى أربعة دنانير فان قرر عوضاً

عن الدينار دراهم كان عوض كل دينار اثني عشر درهما ومن مات منهم أو أسلم
أوجن بعد تمام السنة لم يسقط عنه ما وجب عليه وإن كان ذلك في أثناء السنة
فالحجج أنه لا يسقط ما مضى ومن أعسر به لم تسقط عنه وإذا أيسر تؤخذ منه ولا
يجوز اسقاطها والمساحة بها * الثاني الخراج قال الله تعالى أم تسألهم خراجا
فخراج ربك خير وهو خير الزقين الخراج هو المال المؤدى عن رقاب الأرض
بشرط مخصوص والاراضى أربعة أنواع * الأول ما أحياه المسلمون فذلك أرض
عشر لا يكون عليها خراج * الثاني ما أسلم عليه أصحابه فهم أحق به فعند الشافعى هي
أرض عشر لا يكون عليها خراج * الرابع ما كان قد صولح عليه المشركون من
أراضهم فهي أرض الخراج ثم منها ما يـكون أهله قد انجلوا عنه فتصير تلك
الاراضى وقفا على مصالح المسلمين ويضرب عليها الخراج وتكون أجرة مقررة
على الأبد لا تؤثر فيها الجهالة ولا يجوز بيع هذه الاراضى المختصة بهذا الخراج
ومنها ما يقيم أهله فيه ويصالحون على إقراره بأيهم يخرج يضرب عليهم
ثم الخراج المضروب على الارضين يختلف مقداره باختلاف غناء الارض فان
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما ضرب الخراج على سواد العراق
اعتبر بذلك وكان كسرى أول ما مسح السواد وضرب عليه الخراج فراعى ما يحتمله
الارض ولما بعث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه عثمان بن حنيف
الى العراق أمره بالمساحة ووضع ما تحتمله الارض لمسح ووضع على كل جريب
من الكرم والشجر الملتف عشرة دراهم ومن النخل ثمانية دراهم ومن قصب
السكر ستة دراهم ومن الرطبة خمسة دراهم ومن الخنطة أربعة دراهم ومن
الشعير درهمين فهذا كان عمله في أرض العراق وعمل في أرض الشام غير ذلك
رعاية لآحوال الارض واختلاف أحوالها من ثلاثة أوجه الأول لذاتها الثاني
لذات المزروع ولتفاوت قيمته فان الخنطة أعلى من الشعير الثالث لآحوالها في السقى
وغيره فراعى هذه الآحوال في ضروب الخراج لئلا يتجحف بأجدى الجهتين
* الثالث العشور والعشر ينقسم الى قسمين أحدهما يجب في الزروع التى سقيت
بماء السماء على تفصيل فيه وهو مذكور في الزكوات الثاني ما يؤخذ من أموال
الكفار فاذا دخل شيء من أموال الكفار أهل الحرب الى بلد الاسلام المتأخـم
لهم وقد استقر الصلح معهم على أخذ العشر أو الخمس أو أكثر منه أو أقل منه

أثبت ذلك الشرط في الديوان حفظاً لا اعتباراً به وإن كان فاوت فيه بين الامتعة وأنواع الاموال أثبتة أيضاً وقررته واستوفاه على مقتضى الشرط أما أعشار الاموال المنتقلة في دار الاسلام من بلد الى بلد فمنوع ومنه شرعاً وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس العاشرون * الرابع الاجور وهي أجرة كل مكان من حقوق بيت المال أو جراجارة شرعية ولا يجوز أن يؤجر مكاناً لبيع فيه خمر أو ما جانيه ولا يحل ذلك له عند الشافعي رضي الله عنه * الخامس الزكوات وهذا نوع عظيم الاحكام كثير الاقسام فإن الزكاة تتعلق بالذهب والفضة والابل والبقر والغنم وعروض التجارة والزروع والثمار والمعدن والر كاز فاما الذهب فانه اذا بلغ عشرين مثقالاً فصاعداً تعلق وجوب الزكاة به فيجب منه ربع العشر والفضة اذا بلغت مائتي درهم فصاعداً وجب فيها ربع العشر وأما الابل فأول نصابها خمس الى خمس وعشرين يجب فيها عن كل خمس شاة وفي الخمس والعشرين بنت مخاض وعمرها سنة فصاعداً الى ستة وثلاثين وفي ستة وثلاثين بنت لبون وعمرها سنتان فصاعداً الى ستة وأربعين وفي ستة وأربعين حقة وعمرها ثلاث سنين فصاعداً الى احدى وستين وفي احدى وستين جذعة وعمرها أربع سنين فصاعداً الى ستة وسبعين وفي ستة وسبعين بنتا لبون الى احدى وتسعين وفي احدى وتسعين حققتان الى مائة وحدى وعشرين ففيها ثلاث بنات لبون ثم يستقر الحساب في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة وأما البقر فأول نصابها ثلاثون وفيها تبيع وعمره سنة وفي أربعين مسنة وعمرها سنتان وهكذا الحساب وأما الغنم فأول نصابها أربعون وفيها شاة الى مائة وحدى وعشرين وفي مائة وحدى وعشرين شانان الى مائتين وواحدة وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه ثم في كل مائة شاة وأما عروض التجارة فتقوم ويعتبر بالحوول ورأس المال والربح على تفصيل مبسوط فيه ويؤخذ منه ربع العشر بشرائطه وأما الزروع والحبوب القطناني ان سقيت بماء السماء أو السبخ فيؤخذ منها العشر بعد التصفية والتقية وان سقيت بالنواضح فيؤخذ منها نصف العشر اذا بلغ مقدارها ثمانمائة منفا فصاعداً ولا يجمع من أخذ ذلك كون الارض المزروع فيها خراجية بل يجمع بين العشر والخراج عند الشافعي رضي الله عنه وأما المعدن فيؤخذ مما يخرج منه من ذهب أو فضة خمسة على قول وربع عشره على قول وأما الر كاز فيؤخذ ان كان

دفين الجاهلية خمسة اركان في موات وفي تفاصيل شروط الزكوات وجوبا
واستخراجا وصرفا واخراجا بأبحاث كثيرة ومسائل متعددة لا حاجة الى تسطيرها
في هذا الكتاب وفي القدر المذكور من التنبيه على أنواع الزكاة كفاية في هذا
الباب * السادس أثمان المبيعات قد تدعو الضرورة في بعض الاوقات عند
تضايف مواد الخراجات وترادف ذوى الحاجات الى سد ثقب وعمارة ثغر وتجهيز
جيش وهجوم عدو ومدارة معاند ودفع خارج وتضييق الاموال الحاصلة والنقود
المدخرة عن الوفاء بذلك فيجوز بيع شئ من الاملاك المتقابلة الى بيت المال رعاية
للاغبط واعتناء بالعمل الاحوط وكذلك أثمان مبيعات ديوانية وأعواض
مصالحات عن أمور سلطانية كل ذلك من أمور السلطنة وحقوق المملكة ويتعين
عليه في بعض ذلك ما يتعين على الوكيل المطلق من رعاية ثمن المثل والنقدية والحلول
* السابع المقاسمات لا يكاد يخفى حكم المقاسمة على من انتصب لخدمة السلطان
ورسم نفسه بمصاحب الديوان والتزم بالولاية حمل أعباء هذا الشأن متى خرجت
مسائح الارضين من الديوان وكان قد تقررت القسمة مع أربابها بجزء معلوم من
ثلث أو ربع أو غير ذلك من الاجزاء يجب اتباع ذلك ولا يجوز أخذ الرائد على
المشروط وقد تقدم استخراج العشر من الغلال وطريق ذلك المقاسمة مع أرباب
الاموال * الثامن الغنمية وهو ما يؤخذ من الكفار بالقتال والايحاف فأربعة
أخماسها للغانمين وخمسها يخمس نفسه مرصدا للمصالح العامة * التاسع الفيء
وهو كل مال يؤخذ من الكفار من غير قتال وكل ما هربوا عنه وكل مال مات عنه من
لا وارث له وهي الاموال الحربية * العاشر المعادن أجناس والعلماء قد اختلفوا
في مقدار ما يؤخذ منها وفي الجنس المأخوذ منه والمختار ما تقدم في نوعه في الزكاة
فان كان لها قرار مثبت في الديوان عن اجتهاد من تقدم فيعمل به وان لم يكن هناك
قرار فيعمل بما ذكرته * فهذه أصول جهات الاموال السلطانية ومواد الحقوق
الديوانية وهي وان كانت مختصرة الالفاظ فلها لوازم وتوابع وفروع مبسطة
المعاني لا يجوز اغفالها ولا اهمالها ويستعمل اليقظة في التطلع الى احوال
المستخدمين بين يديه ويتبع قضايا من استنابه في بعض الاعمال واعتمد عليه ويلزم
كل عامل بحساب عمله ويؤاخذ بما يظهر عليه من خلله ويسترفع شواهد الاعمال
لاوقاتها ويستطلع عوائد العمال في خلواتها فن أحضر حساب عمله محذرا

ووجده فيما بآشره لا خائناً ولا مقصراً ولم يكن في حلبة اللعب واللهو منهمكاً ولا مشتهراً استدأماً استخداماً وأدام أكرامه وزاد إحسانه إليه وانعامه وشكر نهضة في عمله وقيامه ومن نكب منهم عن سنن الصواب وركب مطلقاً اضطراب قطعته عن مباشرة الأسباب وجزعه من الأهانة صاب الاوصاب وليجتهد في أن لا يدخل عليه في شيء من أحواله خلل ولا يتطرق اليه من جهات الأعمال والعمال زلل فانه مطالب بعهدته ما تقلده محاسب في الدنيا والآخرة على ما عتمده

* الطبقة الخامسة ساثر الحاشية المرتين بصدد المهام المستبدين للقيام باتمام المراد والمرام المعدودين من أصحاب المناصب الجسام والمراتب الوسام فيجب نزاهتهم عن مواقف التهمة واحترازهم عن سوء ظن الرتبة وانصافهم بالأمانة واجتنابهم وصمة الخيانة خصوصاً من كان منهم ناقل عن السلطان واليه وشاهد في الحقيقة له وعليه وهو المرتب للحجة والمستند للرسالة فان أدنى زلل يقع منهما وأقل خلل يصدر عنهما يفتح باب فساد لا يستبته ويقدر في الدولة قد حايثس خرقه فلهذا اعتبر قد يما فيمن يقوم بالمصالح معرفة ودين وأمانة وصدق ومروءة ونزاهة نفس لئلا يستمال بشيء من الرشوة فيضيع مصالح الدولة وللقلم في هذا المقام متال واسع ولمن تقدم من العظماء فيه كلام نافع لكن صدق عن بسط لسان القلم به عذر من الإطالة مانع وعلى الجملة فاهماله واغفاله سيف قاطع وسيم نافع

(القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات)*

الشريعة هي المحجة الواضحة التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرعها والحجة القاطعة التي أدحض بها شبه المبطلين وقطعها والطريقة المثلى التي بناها على قاعدة الوحي والتنزيل ووضعها والحقيقة العليا التي أعلاها الله على جميع الشرائع والمثل ورفعها فهي سبيل يفضي بسالكه إلى الصراط المستقيم ودليل يهدي متبعه إلى الفوز العظيم ولقد تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم يضاء نقية للناس طرين وأقام لها شأها من القرآن الذي هو لسان صدق في الأولين والآخرين وجعل لها حمة وحمة فخماها الملوك وحملتها العلماء فأما الملوك الذين أقامهم الله تعالى لحراسة الدين وحفظ الملة وحماية الشريعة فقد تقدم القول في تفاصيل صفاتهم وفيما يتعين اعتماده من صنوف تصرفاتهم وأما العلماء فهم القائمون بحملها المعنون بنقائها الحاملون عبء ثقلها ففي الحقيقة هم بأحكام أحكامها

معتنون يعتدون بها ذخرا يوم لا ينفع مال ولا بنون وقد رفع الله تعالى بعضهم فوق
بعض درجات واختص من يشاء منهم من لطفه بجزايا وصفات فأقدارهم مرتبة
بالصفات دون الذوات ومراتبهم بالعلم متفاوتة بحسب ما رزقوا منه من الثمرات
فلا جرم منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات أتانا ظالم
لنفسه فهو الذي لا يعمل بعلمه ولا يقف عند واجب الشرع وحقه فهو على الحقيقة
تابع هو ما يقع هداه فينبغي أن لا يفوض اليه أمر ديني ليتولاه فان من لم ينصح
نفسه خليفه أن لا ينصح من سواه وأتانا الآخرا فخيرهم ما أداء أمانة
ما احتملاه وحقيقهم ما النهوض بأعباء ما تقلداه فان الأعمال الدينية هي ابدأ
مبدأ أهل الاهتداء الى طريق الحلال والحرام والاقتفاء فيما يعرض من الوقائع
والاحكام والقضاء بين المتنازعين لفصل الخصام والاعتناء بامور المستضعفين من
الايامى والايام ثم الحسبة التي هي من شعائر الاسلام وهي مشاركة للقضاء في
كثير من اقسام النقص والابرام وهذا الى تعليم العلم ونشره وتفهم غامضه
وذكره واشتغال كل فقيه بمقدار ما يحتمله اذا قدر فهمه حق قدره الى غير ذلك
من الامور الدينية التي منعت الشريعة المطهرة من اهمالها وأوجبت على من
هو ظل الله في أرضه النظر في أحوالها وحرمت عليه الاعراض عن تنقدها
مخافة اختلالها من أوقاف قصدوا وقفها للتقرب الى الله تعالى لصرها الى
جهات الاستحقاق وايصالها الى أربابها لئلا يواهموا بمرارة الارتفاق وهم الخصماء
المتعلقون عند الله تعالى بمعطياتها وماله من الله من واق والغرماء المتظلمون
في عرصات القيامة من مبطليها يوم صيحة واحدة مالها من فواق وكيف لا وهي
سبب خير كثير وباب بركبير من اعانة أسير واغاثة فقير واسعاد فقيه واسعاف
طالب علم وارفاق صوفي ومبرة عابد وتفقد منقطع وسد فاقة محتاج والاطلاق
مسجون وصلة رحيم وجبر كسير ومداواة مريض واقامة وظائف مدارس
العلم التي بها تحفظ أحكام الشريعة وادرار أرزاق عمرة المساجد باقامة
الجماعات من الأئمة والمؤذنين والقومة والقراء فهذه الاصول من قواعد
الديانات والفصول المعدودة من محاسن الحسنات لا يجوز تفويضها الا الى
متصف بما اشترطته الشريعة الشريفة من الصفات واعتبرت وجوده
في صحة تقليد هذه الولايات من عدالة لا يجوز العدول عنها وأمانة لا يحل

الانحلال بها وكفاءة لا ينبغي الخلق منها فان تولى شيئاً من هذه الاعمال فاسق
أو خائن أو عاجز لا تصح ولايته ولا تحمل مباشرته ويكون من ولا ذلك عالمه
عاصياً آثمًا يطالبه الله عز وجل يوم القيامة بعهدته ويؤاخذ به فاعلم ان ظهرت
هذه الجملة فنفصل القول فيها ان أركان أصولها وأصولها المذكورة أربعة الفيا
والقضاء والحسبة وأمر الأوقاف ولكل واحدة من هذه الرتب شروط تخصها
وأمر تتعلق بها وأحكام تبني عليها وهذا بيان شاف يشرح هذه الأركان
وأهلها ويوضح أن من لأهليته لا يحمل أن يتعرض لها * (الركن الأول) *
الفيا وهي ركن عظيم من الشريعة وعليه عول الصحابة رضي الله عنهم بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم واقتدى بهم التابعون ومن بعدهم الى زماننا
هذا والكلام في صفات المباشر للفيا القائم بها وهو المفتي المسلط على أحكام
الشريعة نصاً واستنباطاً فلا بد له من أوصاف يصير بها متوصلاً الى استخراج
الأحكام وأهلاً لقبول قوله في الحكم المستفتى وهي العدل والبلوغ والعدالة
اجتناب المعاصي القادحة فيها ومعرفة اللغة وفهم كلام العرب وعلم النحو
والاحاطة من القرآن الكريم والحديث النبوي بما يتعلق بالأحكام والعلم بما
يختص بذلك من ناسخ ومنسوخ وعام وخاص ومطلق ومقيد ومجمل ومبين ومتمم
ومتأخر ومتواتر وآحاد وصحيح وسقيم واجماع وخلاف وأقوال الصحابة والمجتهدين
وكذلك يعلم أقسام الأحكام من الواجب والمندوب والجائز والحرام والمكروه
وأقسام الأوامر والنواهي وما يتعلق بها وعلى الجملة فعرفة أصول الفقه شرط
لا بد منه واذا حصلت هذه الصفات وكانت هذه الشروط فلا بد معها من غريزة
نفسانية لا تحصل إلا اكتساب قناعة النفس واستقامة الذهن بحيث يحصل
بها استكمال هذه الأسباب لمعرفة الحكم المستفتى فيه فان قيل فن لم يعرف هذه
الاسباب ولا حصلت له هذه الصفات هل يجوز أن يفتي وهل تقبل فتواه قلت
ان فقد العقل أو العدالة فلا يجوز له الافتاء بالاجماع فان قول الفاسق ومن لا عقل
له لا يقبل وان كان عاقلاً عدلاً ونقل الحكم عن غيره وحكاه عن امام درج الى
رحمة الله تعالى فقد اختلف الناس في جواز قياده فذهب بعضهم الى انه لا يجوز
ومنعه منه وذهب آخرون الى جوازه توسعة الامر على الناس ورفقاهم * الركن
الثاني القضاء وهو من أعظم الأركان وقعا وأعمها نفعاً وعليه مدار مصالح الامة

عقلا وشرعا والمقصود به نصب ميزان المعدلة في الاحكام وفصل القضايا بين الانام
عند الخصام وبسط بساط التناف بين الخاص والعام في النقض والابرار ولن
يتم هذا المقصد من مباشره الا اذا كان كثير من الاخلاق النبوية من صفاته
ومآثره من متانة دين نزعه عن موارد الهوى ومصادره وغزارة علم يهتدى
بنوره في باطن كل أمر وظاهره وعفة نفس تخميه عن مواقف التهم وشرف
همة تحمله على اكتساب مكارم الشيم ونزاهة تقي عرضه عن أن يتهم فيما به حكم
وأن يكون متضلعا من معرفة آداب القضاء متحملا بتجربة قد كشفت له حقائق
الاشياء رحيب الصدر ثابت الرأي لا تتزعزع حصاته اذا طاشت ثوابت الآراء
هذامع الارتداء بجلباب الوقار والتدريج بشعائر النزاهة عن الاكدار والتجنب
لفعل كل ما يحوج الى الاعتذار وسلوك السنن القويم عساه يكون أحد القضاة
الثلاثة الذي في الجنة ولا يكون أحد الآخرين الذين في النار فان قيل قد أجملت
القول في الجلباب الذي يتعين على الحاكم الارتدابه وأعرضت عن تفصيل ما يجب
التنبه عليه من لوازم القضاء وآدابه وكنيت عن السنن القويم الذي من زاغ
عنه حكم عليه بعطبه ومن أمته واقتفاه حصلت له النجاة بسببه ومن لم يعلم تفاصيل
الآداب ويميز بين القشر واللباب ففصل أيها المصنف ما أجملته وبين ما أهملته
ليعلم عند تتبع أحكام الأحكام أي الفريقين أحق بالامر من العطب وأي
الخرابين يقال لهم انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب
قلت اعلم ان ولاية القضاء تستدعي تقدم أوصاف في مباشرها حتى يجوز له الارتقاء
الى ذروتها ويستلحق آدابا يؤثر بحكم الولاية بالقيام بها والاستمسك بعروتها
وانا الآن أفصل كل واحدة من هاتين الحالتين المذكورتين في جهتها أما الأوصاف
المشروطة في هذه الولاية فهي الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والذكورة
والسلامة في السمع والبصر واللسان ولا يقتنع بالعقل الذي هو مناط التكليف بل
ينبغي ان يكون صحيح التمييز جيد الفطنة بعيدا عن السهو والغفلة يتوصل بكائه
الى وضوح ما أشكل وفصل ما أعضل ثم العدالة وهي أصل في ذلك ومدارها على
اجتناب الكبائر وترك الاصرار على الصغائر وحفظ المروءة والكبيرة من
الذنوب ما يوجب حدا وقيل ملحق الوعيد لفاعله بنص الكتاب أو السنة والصغيرة
ما ليس كذلك من الذنوب ويندرج فيما ذكرناه على رأي بعض الاصحاب

أن من ترك فريضة واحدة من الفرائض مع العلم حتى خرج وقتها من غير عذر
فلا عدا له وكذا من اعتاد ترك السنن الرواتب وتسبيحات الركوع والسجود
وأما المروءة فهي حسن السيرة ومجانبة الدنيا فتلخص من ذلك أن يكون
صادق اللهجة ظاهرا لآمانة عفيفا عن المحارم متوقيا للآثم بعيدا من الريب
مأمونا في الرضاء والغضب معتمدا المروءة مثله في دينه وديناه وأن يكون
عالما بالاحكام الشرعية عارفا بالكتاب والسنة والاجماع والاختلاف
والقياس ولغة العرب ولا يشترط معرفة ذلك جميعه بل يعرف من الكتاب
والسنة ما تفتقر الاحكام اليه بحيث انه يقدم المحكم على المتشابه والخاص
على العام والمبين على المجمل والتاسخ على المنسوخ ويبنى المطلق على المقيد
ويقضي بالمتواتر دون الآحاد والمسند دون المرسل وباتصل دون المنقطع
وبالاجماع دون الاختلاف ويعرف أنواع الأدلة وما يتعلق بها ويرجح بعضها على
بعض ويعرف أقسام القياس ليتوصل بها الى الاحكام فانه ليس كل حكم
منصوصا عليه وأقسام القياس المعتبرة ثلاثة جلي وواضح وخفي فالجلي ما يقع
السامع عليه بأول وهلة من غير اعمال فكر وهو أنواع بعضها أجلي من بعض
وأما القياس الواضح فهو أن يستنبط علة الحكم من محل الحكم المنصوص عليه
ويأخذ معنى الاصل بكامله في الفرع وأما القياس الخفي وهو قياس الشبه فهو
أن تكون الحادثة الواقعة تشبه أصلين مختلفي الحكم ويكون أحدهما
أكثر شهاها من الآخر فيلحق بالأصل الذي شبهه أكثر وهذه الاقسام الثلاثة
أرجحها القياس الجلي فانه لا يتحمل الامعنى واحدا فأشبهه النص ولهذا يجوز
نقض الحكم اذا وقع على خلافه بخلاف القسمين الآخرين وأما الآداب التي
يؤمر بها فأمور كثيرة منها ما هو واجب ومنها ما هو مستحب وأنا أشير الى بيانها
على وجه الاختصار فأقول ينبغى أن يكون شديدا من غير عنف لئلا من غير ضعف
ويجعل مجلسه في وسط البلد لتستوى الجهات اليه ويتخذ كاتبا عدلا أمينا
كامل العقل عارفا بشروط الكتابة ويجلسه قريبا منه ويتخذ قاسما أمينا على
صفة الكاتب وزيادة معرفة الحساب لاجل وقائع الاملاك المتجددة وأن يشاور
العلماء في الوقائع الاجتهادية ويستحضر الشهود الى مجلسه وأن ينفرد بسجادة عن
الحاضرين ويبحث الخصمين على الصلح بعد ظهور الحكم له قبل فصله وبته احترازا

عن التضامن بينهما فان أبيات الحكم عليهما ولا يبيع ولا يشتري بنفسه ولا يجعل له وكيلاً معروفاً في البلد لئلا يراعيه الناس في البيع والشراء ولا يشتغل عن حال المحبوسين وكشف أمورهم فيطلق من حبس ظمناً ويستديم من حبس بحق ومن جهل حاله أشاع أمره لئلا يكشف وفي مدة الاشاعة لا يحبس بل يوكل عليه من يحفظه أو يطالب بوكيل لا غير ثم ينظر في أمور التامى وأموال الاطفال ومحاسبة الاوصياء ثم في أمور الامناء الذين نصبهم الحاكم قبله ثم في أمور الشهود ويقيم المزكين والمترجمين اذا دعت الحاجة اليهم ولا يقضى عند تغير طبيعته واختلال خلقه بغضب أو خزن أو فرح أو جوع أو عطش أو حرّ مرض عجز أو برد مؤلم أو عند مدافعة الاخبثين أو عند غلبة النعاس فان خالف وقضى نفذ قضاؤه ويحرم عليه أن يرتشى فان أخذها ففها وجهان أحدهما أن ترد إلى أصحابها والثاني انها تحمل الى بيت المال لمصالح المسلمين واذا حضره خصمان فلا يخص أحدهما باذن ولا زيادة بشر ولا قيام ولا محادثة ولا نظر ولا يرفع أحد الخصمين في المجلس الا أن يكون مسلماً وخصمه ذمياً ففيه خلاف ويقدم السابق فالسابق في فصل القضايا فان تساوا وادّعى بالقرعة في قضية واحدة فان كان فيهم امرأة أو مسافر ورأى المصلحة في التقديم قدمه ومهما جرت قضية كتب فيها مكتوباً بشرحها وادّخره احتياطاً ومن جرت منه اساءة أدب في مجلسه عزّره بما يراه ويعزّز شاهد الزور وينبغي أن لا يأخذه في الله لومة لائم ولا يحكم بخلاف علمه قولاً واحداً وفي حكمه بعلمه خلاف مشهور ولا يقضى لنفسه ولا لولده وان سفل ولا لوالده وان علا وعلى الجملة فلو سيطر القلم لسانه لاستقصاء لوازم هذا الباب واستيفاء ما لولاية القضاء من الشروط والآداب لمّا بذلك أطناب الاطالة والاطناب ونخرج عن الاختصار المشروط في هذا الكتاب وفي هذه التبعة اليسيرة كفاية لمن وعّاها وهداية مغنية لمن رعاها (خاتمة لهذا الركن) من عادة من له خاطر وقاد وفكر نقاد وقلب الى ادراك الفضائل متقاد انه اذا وقف على القواعد الكلية في المقاعد العلية والمقاصد المرعية لاسيما في المراسد الشرعية أن يتطلع الى الوقوف على شئ من جزئياتها ويتوقع معرفة شئ من أحوال سالكي طرقاتها ليصكون على بصيرة من التفاوت بين الجامعين أصناف صفاتها القارعين وصيد صفاتها وبين القانعين منها مجرد أسماء شهباتها التابعين

أهواء نفوسهم الامارة في ملاذها وشهواتها وهذه وقائع وقضايا صدرت من جماعة من القضاة المتقدمين القائلين بأحكام المسلمين فيها اعتبار جامع للمؤمنين وادكار نافع والذي ذكرى تنفع المؤمنين تصدع بأن قضاة الشريعة هذا وضعها وولاة أحكام المسلمين هذا صنعها والوقائع الصادرة عنهم كثيرة بعد جمعها وفي ذكر بعضها تبصرة بعم نفعها ويعظم وقعها وقد وقع الاقتصار من أحكامها على ذكر عشرة لا حاجة معها الى زيادة تذكره (القضية الاولى) قال نعيم المدني قدم علينا أمير المؤمنين المنصور المدينة ومحمد بن عمران الطلحي متولى القضاء به وأنا كاتبه فحضر جماعة من الجمالين واستعدوه على أمير المؤمنين المنصور في شيء ذكره فأمرني أن أكتب الى المنصور بالحضور معهم أو انصافهم فقلت له تعفيني من ذلك فانه يعرف خطي فقال اكتب فكُتبت وختمت فقال والله ما مضى به غيرك فخصيت به الى الربيع حاجبه وجعلت أعتذر اليه فقال لا بأس عليك ودخل بالكتاب على المنصور ثم خرج الربيع فقال للناظر وقد حضر وجوه أهل المدينة والاشراف وغيرهم ان أمير المؤمنين يقرأ عليكم السلام ويقول لكم اني دعيت الى مجلس الحكم فلا أحد منكم يقوم اذا خرجت ولا يبدأني بالسلام ثم خرج وبين يديه المسيب والربيع وأنا خلفه وهو في ازار ورداء فسلم على الناس فاقام اليه أحد ثم مضى حتى بدأ بقبر النبي صلى الله عليه وسلم وسلم عليه ثم التفت فلما رآه ابن عمران القاضي أطلق رداءه عن عاتقه ثم احتبى به ودعا بالخصوم والجمالين ثم دعا بالمنصور فأدعى عليه القوم وقضى لهم عليه ثم انصرف فلما دخل المنصور الدار قال للربيع اذهب فاذا قام القاضي من مجلسه فادعه فلما دعه ودخل على المنصور سلم عليه فرد عليه السلام وقال له جزاك الله عن دينك وعن نبئك وعن حسبك وعن خليفتك أحسن الجزاء قد أمرت لك بعشرة آلاف صلة لك فاقبضها فكانت عامة أموال محمد بن عمران من تلك الصلة فأبرك سلوك السنن القويم واتباع الصراط المستقيم (القضية الثانية) نقل ان عافية بن يزيد القاضي كان يلي القضاء ببغداد للمهدي فجاء في بعض الايام وقت الظهر للمهدي وهو خال فاستأذن عليه فلما دخل عليه استأذنه في من يسلم اليه القمطر الذي فيه قضايا بمجلس الحكم واستعفا دس القضاء وطلب منه أن يقبله من ولايته فظن المهدي ان بعض الاولياء قد عارضه في حكمه فقال له في ذلك وانه ان عارضك أحد لنسكرك عليه فقال القاضي لم يكن شيء

من ذلك قال فاسبب استعفائك من القضاء قال يا أمير المؤمنين كان تقدم إلى خصمان منذ شهر في قضية مشككة وكل يدعي بينه وشم وداو يدلي بحجج تحتاج إلى تأمل وتلبث فرددت الخصوم رجاء أن يصطلحو وأن يظهر الفصل بينهما فما سمع أحدهما أني أحب الرطب فعمد في وقتنا هذا وهو أول أوقات الرطب فجمع رطباً لا يتهيأ في وقتنا جمع مثله لا أمير المؤمنين وما رأيت أحسن منه ورشاً ثوابي بدرهم على أن يدخل الطبق على ولا يبالى أن يرد عليه فلما أدخله على أنكرت ذلك وطردت ثوابي وأمرت برد الطبق فرد عليه فلما كان اليوم تقدم الخصمان إلى فاسا ويا في عيني ولا قلبي فهذا يا أمير المؤمنين ولم أقبل فكيف يكون حالي لو قبلت ولا آمن أن تقع على حيلة في ديني وقد فسد الناس فأقنني يا أمير المؤمنين أقالك الله واعفني عفا الله عنك (القضية الثالثة) روى عمر بن هياج بن سعد قال أتت امرأة يومئذ بك بن عبد الله قاضي الكوفة وهو في مجلس الحكم فقالت أنا بالله ثم بالقاضي قال من ظلمك قالت الامير موسى بن عيسى بن عم أمير المؤمنين كان لي بستان على شاطئ الفراء فيه نخل ورثته عن أبي وقاسمت اخوتي وبيت بني وبينهم حائط وجعلت فيه رجلاً فارسياً يحفظ النخل ويقوم به فاشترى الامير موسى ابن عيسى من جميع اخوتي وساومني ورغبني فلم أبعه فلما كان هذه الليلة بعث بخمسمائة غلام وفاعل فاقتلعوا الحائط فأصبحت لا أعرف من نخلي شيئاً واختلط بنخل اخوتي فقال يا غلام أحضر طنة فأحضرها فحتمها وقال امض إلى بابي حتى يحضر معك خدعت المرأة بالطينة المختومة فأخذها الحاجب ودخل على موسى فقال قد أعدى القاضي هليك وهذا ختمه فقال ادع لي صاحب الشرطة فدعاه فقال امض إلى شريك وقل ياسبحان الله ما رأيت أعجب من أمرك امرأة ادعت دعوى لم تصح أعديتها على قال صاحب الشرطة ان رأي الامير أن يعفني من ذلك فقال امض ويليك فخرج وقال لغلمايه اذهبا واهما إلى الحبس القاضي بساطاً وفراساً وما تدعوا الحاجة اليه ثم مضى إلى شريك فلما وقف بين يديه أدى الرسالة فقال لغلمايه خذيه فوضعه في الحبس فقال صاحب الشرطة والله قد علمت أنك تحبسني فقدمت ما احتاج اليه إلى الحبس وبلغ موسى بن عيسى الخبر فوجه الحاجب اليه وقال له رسول أدى رسالة أي شيء عليه فقال شريك اذهبوا به إلى رفيقه إلى الحبس فحبس فلما صلى الامير موسى العصر بعث إلى اسحاق بن الصباح

الاشعثى والى جماعة من وجوه الكوفة من اصداق القاضى شريك وقال لهم
أبلغوه السلام وأعلموه انه استخفى واني لست كالعادة فوضوا اليه وهو جالس
فى مسجده بعد صلاة العصر فأبلغوه الرسالة فلما انقضى كلامهم قال لهم ماى أراكم
جئتمونى فى غيرة من الناس فكلتمونى من هاهنا من قيان الحى فأجابه جماعة من
القيان فقال ليأخذ كل واحد منكم بيد رجل فيذهب به الى الحبس ما أنتم
الاقنعة وخزائكم الحبس قالوا له أجاد أنت قال حقاً حتى لا تعودوا الرسالة ظالم
فحبسهم فركب موسى بن عيسى فى الليلة الى باب السجى وفتح الباب وأخرجهم كلهم
فلما كان من الغد وجلس شريك للقضاء جاءه السجى فأخبره فدعا بالقطر فحتمه
ووجه به الى منزله وقال لغلامه الحى بئس القلى الى بغداد والله ما طلمنا هذا الامر منهم
ولكن أكرهنا عليه واتقدضمو لنا فيه الاعزاز اذ تقلدناه لهم ومضى نحو قنطرة
الكوفة الى بغداد وبلغ الخبر الى موسى بن عيسى فركب فى موكبه فلحقه وجعل
يناشده الله ويقول يا أبا عبد الله تثبت انظر اخوانك تحبسهم دع أعوانى قال نعم
لانهم مشوا لك فى أمر لم يجز لهم المشى فيه ولست ببارح أو يردوا جميعاً والامضيت
الى أمير المؤمنين المهدي فاستعفيتهم مما قلدنى فأمر موسى بردهم جميعاً الى الحبس
وهو واقف والله مكانه حتى جاء السجى فقال قد رجعوا جميعاً الى الحبس فقال
لأعوانه خذوا بالجام دابة بين يدي الى مجلس الحكم فترابيه بين يديه حتى أدخل
المسجد وجلس فى مجلس القضاء فجاءت المرأة المتظلمة فقال هذا خصمك قد حضر
فقال موسى وهو مع المرأة بين يديه قبل كل أمر أنا قد حضرت أولئك يخرجون من
الحبس فقال شريك أما الآن فنعم أخرجوهم من الحبس فقال ما تقول فيما تدعيه
هذه المرأة قال صدقت قال ترد ما أخذت منها وتبنى حاطها سريعاً كما كان قال أفعل
ذلك قال لها أبقى لك عليه دعوى قالت بيت الرجل الفارسى ومتاعه قال موسى بن
عيسى ويرد ذلك كله ببق لك عليه دعوى قالت لا وبارك الله عليك وخيرا قال
قومي فقامت من مجلسه فلما فرغ قام وأخذ بيد موسى بن عيسى وأجلسه فى مجلسه
وقال السلام عليك أيها الأمير أنا أمر بشئ فقال أى شئ أمر وضحك فقال له شريك
أيها الأمير ذاك الفعل حق الشرع وهذا القول الآن حق الادب فقام الأمير
وانصرف الى مجلسه وهو يقول من عظم أمر الله أذل الله له عظماء خلقه (القضية
الرابعة) قال عمر بن أخى خالد بن سعيد كنت من أصحاب القاضى شريك فأنتيت يوماً

في منزله باكر اخرج الى في رداء وليس تحته قميص وعليه كساء فقلت له قد أصبحت
عن مجلس الحكم فقال غسلت ثيابي أمس فلم تحف اجلس فجلست فجعلنا نتذاكر
باب العبد يتزوج بغير اذن مواليه قال ما عندك فيه وما تقول فيه وكانت الخيزران
قد وجهت رجلا نصرانيا على الطراز بالكوفة وكتبت الى موسى بن عيسى
أن لا يعصى له أمر ابالكوفة وكان مطاعا بالكوفة فخرج علينا ذلك اليوم من زقاق
ومعه جماعة من أصحابه وعليه جبة خز وطيلسان وتحته برزون فاراه واذا بين يديه
رجل مكشوف وهو يصيح واغوثاه أنا بالله ثم بالقاضي واذا في ظهره آثار
السياط فسلم على شريك وجلس الى جانبه فقال الرجل أنا بالله ثم بك أصلحك الله
أنا رجل أعمل هذا الوشي أجري كل شهر مائة أخذني هذا منذ أربعة أشهر
واحتبسني في طراز يجري على القوت ولي عيال قد ضاعوا وهلكوا وأقبلت
اليوم نحوهم لأراهم فلحقني ففعل بظهري ما ترى فقال القاضي قم فاجلس مع
خصمك يا نصراني فقال أصلحك الله يا أبا عبد الله هذا من خدم السيدة مر به الى
الحبس قال قم ويلك واجلس معه كما يقال لك فجلس معه فقال ما هذه الآثار التي
بظهر هذا الرجل من أثرها فقال أصلح الله القاضي انما ضربته أسواطاً يدي
وهو يستحق أكثر من ذلك مر به الى الحبس فألقى شريك كساءه ودخل داره وأخرج
سوطاً ثم ضرب بيده الى مجامع ثوب النصراني وهو يقول لا تضرب والله بعد هذا
المسلمين فهم أعوانه أن يخلصوه فقال شريك لفتيان الحى خذوا هؤلاء الى الحبس
فهرب الاعوان وبقى النصراني فضر به أسواطاً فجعل يبكي وهو يقول ستعلم فلما
فرغ من ضربه ألقى السوط في الدهليز وقال لي يا أبا حفص ما تقول في العبد
يتزوج بغير اذن مواليه فأخذنا فيما كافيه كأنه لم يصنع شيئاً وقام النصراني
الى البرزون ولم يكن له من يمسكه فجعل النصراني يضرب البرزون فقال له
شريك ارفق به ويلك فانه أطوع لله منك ثم قال خذ فيما كافيه قال عمر فقلت له
ما لنا واهذا القذف فعلت اليوم فعلة ستكون لها عاقبة مكرهه فقال لي أعز
أمر الله يعزك الله خذ فيما كافيه فذهب النصراني الى موسى بن عيسى فقال
شريك فعلت بي كيت وكيت فقال له والله ما أنعرض لشريك فضي النصراني الى
بغداد ولم يعد بعدها الى الكوفة (القضية الخامسة) قال الزبير بن بكار حدثني
عبيد بن معجب قال كان عبيد بن طبيان قاضي الرشيد بالرقعة وكان الرشيد اذا ذاك بها

فجاء رجل الى القاضي فاستعدى اليه على عيسى بن جعفر فكتب اليه القاضي بن
طيسان أما بعد أتني الله الامير وحفظه وأتم نعمته أنا نبي رجل فذكر كراهة فلان ابن فلان
وأن له على الامير أبقاه الله تعالى خمسمائة ألف درهم فان رأى الامير يحضر
مجلس الحكم أو يوكل وكيلًا بطرخصه أو يرضيه فعل ودفع الكتاب الى رجل
فأتى باب ابن جعفر فدفع الكتاب الى خادمه فأوصله اليه فقال له قل له كل هذا
الكتاب فرجع الرجل الى القاضي فأخبره فكتب اليه أبقاه الله وأمتع بك حضر
رجل يقال له فلان بن فلان وذكر أن له عليك حقا فصر معه الى مجلس الحكم
أو وكيلك ان شاء الله تعالى ووجه الكتاب مع عونين من أعوانه فحضر باب عيسى
ابن جعفر ودفع الكتاب اليه فغضب ورمى به فانطلقا فأخبراه فكتب اليه حفظك
الله وأمتع بك لا بد أن تصير أنت أو وكيلك الى مجلس الحكم فان أبيت أنهيت
أمرك الى أمير المؤمنين ان شاء الله ثم وجه الكتاب مع رجلين من أصحابه فقدمه على
باب عيسى بن جعفر حتى طلع فقاما اليه ودفعا اليه كتاب القاضي فلم يقرأه ورمى به
فعاد افا بلغاه ذلك فحتم قطره وأغلق بابه وتعدى بيته فبلغ الخبر الى الرشيد فدعاه
وسأله عن أمره فأخبره الخبر وقال يا أمير المؤمنين اعفني من هذه الولاية فوالله
لا أفعل قاض لا يقيم الحق على القوى والضعيف فقال له الرشيد من يمنعك من إقامة
الحق فقال هذا عيسى بن جعفر فقال الرشيد لا يراهيم بن عثمان صر الى دار عيسى
ابن جعفر واختم أبوابه كلها ولا يخرج منها أحد ولا يدخل اليها أحد حتى يخرج
الى الرجل من حقه أو يصير معه الى مجلس الحكم فأحاط ابراهيم بداره خمسمائة
فارس وأغلق الابواب كلها فقتلوه عيسى بن جعفر أن الرشيد قد حدث عنده
رأى في قتله ولم يعرف الخبر فجعل يكلم الاعوان من خلف الباب وارتفع الصراخ
في منزله وضع النساء فسكنتهن ثم قال لبعض الاعوان من علمان ابراهيم ادع على
أبا اسحاق لا كلمه فأعلموه ففأدع على الباب فقال له عيسى ويحك ما حالنا
فأخبره بخبر القاضي بن طيسان فأمر باحضار خمسمائة ألف درهم من ساعته
فاحضرت وأمر أن تدفع الى الرجل فجاء ابراهيم الى الرشيد فأخبره فقال اذا قبض
الرجل ماله فافتح أبوابه وعرفه أن القاضي من عملكم فيك ما رأيت فإياك
ومعارضته * (القضية السادسة) * قال عمر بن حبيب القاضي حضرت مجلس
الرشيد يوم اجرت مسألة فتنازعها الخصوم وعلت الاصوات فيها فاحتج بعضهم

بحديث يرويه أبوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فدفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم أبوهريرة منهم فيما يرويه وصرحوا بتكذيبه ورأيت الرشيد قد نحاخوهم ونصر قولهم فقلت أنا الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوهريرة صحيح النقل صدوق القول فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى الرشيد نظره مغضب وانصرفت الى منزلي فلم ألبث أن جاءني غلام فقال أجب أمير المؤمنين اجابة مقتول وتحنط وتكفن فقلت اللهم انك تعلم أني دفعت عن صاحب نبيك أن يطعن على أصحابه فسلمني منه فادخلت على الرشيد وهو جالس على كرسي حاسر عن ذراعيه بيده السيف وبين يديه النطع فلما بصرتي قال يا عمر بن حبيب ما تلقاني أحدا من الدفع والرد تلقوني بمثل ما تلقيتني به وتجرات علي فقال يا أمير المؤمنين ان الذي قلته ووافقت عليه وجادلت عنه ازراء على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به فانه اذا كان أصحابه ورواة حديثه كذا بين فاشترى بعة باطلة والفرائض في الاحكام في الصلاة والصيام والنكاح والطلاق والحدود مردودة غير مقبولة فالتهم الله يا أمير المؤمنين أن تلقن ذلك أو تصفي اليه وأنت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحييتي يا عمر بن حبيب أحيالك الله أحييتي أحيالك الله أحييتي أحيالك الله وأمر له بعشرة آلاف درهم* (القضية السابعة)* قال يحيى بن الليث باع رجل من أهل خراسان جمالا على مرزبان المجوسي وكيل أم جعفر بثلاثين ألف درهم فظله بثمنها وعوقبه عن سفره فظالم ذلك على الرجل فأتى الى بعض أصحابه وشاوره كيف يعمل فقال اذهب الى مرزبان وقل له أعطني ألف درهم وأحل عليك بالمال الباقي وأسافر الى خراسان فاذا فعل فعرفني حتى أشير عليك ففعل الرجل وأتى الى مرزبان فأعطاه ألف درهم فرجع الى الرجل فأخبره فقال له عد اليه وقل له اذا ركبته غدا فاجعل طريقك على القاضى حتى أوكلك رجلا يقبض المال منك في دفعات وأروح أنا الى خراسان فاذا جاء وجلس الى القاضى فادع بمالك كله فاذا أقر حبسه القاضى وأخذت مالك منه فرجع الخراساني الى مرزبان وسأله ذلك فأجابه وقال غدا انتظر في بياب القاضى فلما ركب من الغد قام اليه الرجل وقال ان رأيت أن تنزل الى القاضى حتى أوكلك بقبض المال وأروح فنزل مرزبان فنقد ما الى القاضى وكان حفص بن غياث فقال الرجل أصلح الله

القاضي لي على هذا تسعة وعشرون ألف درهم وادعى عليه فقال له حفص ما تقول
يا مجوسي قال صدق أصلح الله القاضي قال قد أقر لك قال يعطيني مالي والا الحبس
فقال للمرزبان يا مجوسي ما تقول قال هذا المال على السيدة أم جعفر قال له حفص
يا أحمق تقر ثم تقول هذا على السيدة ما تقول يا رجل قال ان أعطاني مالي
والا حبسته فقال حفص يا مجوسي ما تقول قال المال على السيدة قال حفص خذوا
بيده الى الحبس فلما حبس بلغ الخبر الى أم جعفر فغضبت وبعثت الى السندی
وقالت وجه عمرزبان الى وعجل فأمرع السندی فأخرجه من الحبس وبلغ الخبر
الى حفص أن مرزبان قد أخرج فقال أحبس أنا ويخرج السندی والله لا جلست
للقضاء أو يرث مرزبان الى الحبس وغلق باب بيته فسمع السندی ذلك فجاء الى
السيدة أم جعفر فقال الله الله في فان حفصا من لا تأخذه في الله لومة لائم وأخاف
من أمير المؤمنين الرشيد يقول لي بأمر من أخرجه رديه الى الحبس وأنا أكلم
حفصا فيه فأجابته وردته الى الحبس وقالت أم جعفر للرشيد قاضيك هذا أحمق
حبس وكيلى واستخف به اكتب اليه ومره لا ينظر في الحكم فأمر لها بالكتاب
وبلغ حفصا ذلك فقال للرجل أحضر لي شهودا لا يسجل لك على المجوسى بالمال
وجلس حفص وسجل على المجوسى فجاء خادم السيدة ومعه كتاب الرشيد فقال هذا
كتاب أمير المؤمنين فقال له حفص مكانك نحن في حكم شرعى حتى نفرغ منه فقال
كتاب أمير المؤمنين فقال اسمع ما يقال لك فلما فرغ حفص من السجل أخذ الكتاب
من الخادم وقرأه وقال اقرأ على أمير المؤمنين السلام وأخبره أن كتابه ورد وقرأته
وقد أنفذت الحكم عليه فقال الخادم قد عرفت والله ما صنعت أبيت أن تأخذ
كتاب أمير المؤمنين حتى تفرغ مما تريد والله لا أخبرن أمير المؤمنين بما فعلت قال له
حفص قل له ما أديت فجاء الخادم وأخبره ارون الرشيد بذلك ففحسك وقال
للحاجب مر حفص بن غياث بثلاثين ألف درهم فركب يحيى بن خالد فاستقبل
حفصا منصرفا عن مجلس الحكم فقال أيا القاضي قد سررت أمير المؤمنين اليوم
وقد أمر لك بثلاثين ألف درهم فما كان السبب في هذا فقال حفص نعم الله سرور
أمير المؤمنين وأحسن حفظه وكلاءه ما زدت على ما أفعل كل يوم قال ومع ذلك قال
لا أعلم الا أنى سجلت على مرزبان المجوسى بما لوجب عليه فقال يحيى فبن هذا
سر أمير المؤمنين قال حفص الحمد لله كثيرا من تمام بحقوق الشريعة ألبسه الله رداء

المهاجرة* (القضية الثامنة)* قال أبو الحسن عبد الواحد الخصبى حضرت القاضي
أبا حازم وقد جاءه طريق المخلدى من أمير المؤمنين المعتضد بالله وقال يقول لك
أمير المؤمنين لنا على فلان البيع مال وقد بلغنا أن غرماءه أثبتوا عندك أفلاسه
وقد قسطت لهم ماله فاجعلنا كأحدكم وقسط لنا فقال أبو حازم قل له أطال الله
بقائه إذا كرما قال لى وقت أن قلادنى القضاء قد أخرجت الأمر من عنق وجعلته
فى عنقك ولا يجوز أن أحكم فى مال رجل لمدعى الابينة فرجع طريق وأخبره
فقال له قل له فلان وفلان يشهدان يعنى رجلين جليدين من أعيان الدولة كانا فى ذلك
الوقت فقال يشهدان عندى وأسأل عنهما فإن زكيا قبلت شهادتهما والا أمضيت
ما ثبت عندى فامتنع أولئك من الشهادة فرعاً أن لا يقبل قولهما ولم يدفع للمعتضد
شيئاً فهكذا يكون القضاء السديد* (القضية التاسعة)* ذكر وكيع القاضي قال
كنت أتقلد لابي حازم عبد الحميد القاضي وقوفاً فى أيام المعتضد بالله منها وقف
الحسن بن سهل فلما استكثر المعتضد من عمارة القصر المعروف بالخلافة أدخل
فيه بعض وقف الحسن بن سهل الذى تحت يدي ونظري وهو مجاور القصر وبلغت
السنة آخرها وقد جبيت مال الوقف الا ما أخذته المعتضد فحثت الى القاضي
أبي حازم فعرفته اجتماع مال السنة واستأذنت فى قسمته فى سبله على أهل الوقف
قال هل جبيت ماعلى أمير المؤمنين فقلت ومن يجسر يطالب الخليفة فقال والله
لا قسمت الارتفاع أو تأخذ ماعليه والله لئن لم ترح اليه لا وليت له عملاً ثم قال امض
اليه الساعة وطالبه فقلت ومن يوصلنى فقال امض الى صا فى الحرمى وقل له انك
رسول أنفذت فى مهم ليستأذن لك فاذا وصلت اليه فعرفه ما قلت لك فجئت فقلت
لصا فى ذلك فاستأذن لى وأدخلنى وكان آخر النهار فلما صرت بين يدي
الخليفة طعن أن امرأ عظيم قد حدث فقال هيه فقلت انى أتولى لعبد الحميد قاضى
أمير المؤمنين وقوف الحسن بن سهل وفيها ما أدخله أمير المؤمنين الى قصره ولما
جبيت مال هذه السنة امتنع من تفرقة الى أن أجبى ماعلى أمير المؤمنين وأنفذنى
الساعة قاصدا بهذا السبب وأمرنى أن أقول انى حضرت فى مهم لا صل اليك
قال فسكت المعتضد ساعة متفكراً ثم قال أصاب عبد الحميد يا صا فى أخضر
الصندوق فلما أحضره قال لكم يجب لك قال قلت أربعمائة دينار قال أنت تعرف
النقد والوزن قلت نعم قال ها تواميرنا ثم قال اترن أربعمائة دينار فقبضتها

وانصرفت الى أبي حازم فعرفته ذلك فقال أضعها الى ما عندك من الوقوف وفرقة
 غد في سبيله ولا تؤخر ذلك فن حكم بالحق نفذ حكمه وأطيع أمره وأرضى ربه
 وأبرأ ذمته * (القضية العاشرة) * قال الدارقطني سمعت عبد الرحيم بن القاضي
 اسماعيل بن اسحاق يقول كان في حجر أبي يتييم فبلغه وله أم وأختها في دار الخليفة
 المعتضد بالله فقالت أم اليتيم لا ختها كلى أمير المؤمنين حتى يرفع اسماعيل القاضي
 الجرجري ولدى فكلمته فدعا المعتضد عبيد الله بن سليمان بن وهب وزيره وقال له
 قل لاسماعيل القاضي يفلح الجرجري فلان فقال له الوزير إن أمير المؤمنين يأمر
 أن ترفع الجرجري فلان فقال القاضي حتى أسأل عنه وقام فسأل عنه فلم يخبر عنه
 برشد فتركه ومضت على ذلك أيام فرجعت والددة الصبي الى أختها وسألتها أن تعاود
 أمير المؤمنين وكان المعتضد لا يعاود لخشوته فعاودته فقال أليس قد أمرت فقالت
 لم يرفع عنه بعد فدعا وزيره عبيد الله ثانيا وقال أمرتك أن تأمر اسماعيل القاضي
 بأن يرفع الجرجري فلان فقال قد كنت قلت له عن ذلك فقال حتى أسأل عنه فقال
 قل له يرفع الجرجري فدعا الوزير ثانيا وقال له أمير المؤمنين يأمر أن ترفع الجرجري
 فلان فأطرق القاضي ساعة ثم استدعى دواة وورقة وكتب شيئا وختمه فاستعظم
 الوزير أن يختم عنه كتابا ولم يقل له شيئا لمحل اسماعيل من الورع والعلم ثم دفع ذلك
 للوزير وقال له توصل هذا الى أمير المؤمنين فانه جوابه فأخذه الوزير ودخل على
 المعتضد وقال زعم أن هذا جواب أمير المؤمنين ففتح المعتضد الكتاب وقرأه ولم يلقاه
 وقال لا تعاوده في هذا فأخذ عبيد الله الوزير الكتاب وأذافيه بسم الله الرحمن الرحيم
 يا داود أنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى
 فيضلك عن سبيل الله * فهذه سيرة القضاة المتصفين بما سبق من الاوصاف المقتفين
 في أعمالهم طريقة العدل والانصاف فلا جرم استقرت أحكامهم وجرت أقدارهم
 وشكرت أيامهم ولم تعثر بهم آثامهم * تنبيه * قد يضعف عصام التقوى في بعض
 الاوقات ويعم ظهور الفساد لمتابعة الشهوات ويدفع الانسان الى الخيالة الموعود
 ببقائها على السنة الرواة الثقات وتذهب القرون المشهود لها بالخيرة لتطاول المدد
 وامتداد الفترات فيقل وجود من يقوم بفصل الاحكام وينصب لقضايا الانام
 ويتولى هذه الحالة من الاحكام ممن يحمي الشريعة عن اضعائها ويرعاها حق
 رعايتها ويتصف بصفات يستحق بها التقليد ولايتها ولا يراقب الا الله تعالى في اقامة

وظيفة تفتي جرت بذلك ادوار الاقدار وتحقق هذا السأ العظيم واتصل الهوى
 المتبع بالقلوب فانه قطع الصراط المستقيم وضعف الحق حتى لونهق لقال من غير
 نظره في النجوم اني سقيم فلا يعتقد أن ذلك مع تفاهة يجوز ترك الرعايا سدى أو يبيع
 اغفال أحوال القضا يا أبدا بل يتعين العمل بقدر الامكان من الجانبين
 مقلدا ومقلدا ويطلب من فوض الله اليه أمر بلاده وعباده الاصلح لذلك
 اذ لم يجد على سيرة المتقدمين أحدا * ومما قيل قديما ان الميسور لا يسقط بالمعسور
 الا اذا كانت الامور طرائق قددا (الركن الثالث الحسبة) وهى
 فى الحقيقة أمر بالمعروف ونهى عن المنكر وهى من أرسخ قواعد الدين واقامة
 شعائرها من أقوم المسالك الى التمسك بجبل الله المتين وهى ولاية جلييلة
 لا يقوم بها غير القوى الامين ولا يؤدى فرضها الا من آمن بالله واليوم الآخر
 وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين
 والنظر فيها يتعلق بقسمين الاول فى الشروط المعتمدة فى القائم بها والمتصب لها
 والثانى فيما يلزمه من أعمالها ويباشره من أحوالها أما القسم الاول
 الشروط المعتمدة فيه فأن يكون حرا عادلا ذارأى وصرامة وخشونة فى الدين
 عالما بالمنكرات الظاهرة ليسكرها أمنا لا يقبل رشوة ولا يرتكب خيانة واعتبر
 أبو سعيد الاصطخرى ان يكون عالما بطريق الاجتهاد وجعل له ان يحمل الناس
 على رأيه واجتهاده فيما ينكره مما اختلف العلماء فيه وغير أبى سعيد لم يعتبر
 ذلك ولا جعل له وعلى الجملة فلا بد لمن امتطى مطا هذه الولاية الظاهرة الرياسة
 المشهود لها بالجلالة والنفاسة من اقامة أوضاعها المبنية على الحماية
 والحراسة ومعرفة أحكامها المتعلقة بالسياسة ولايكفى فيها مجرد القراءة
 والدراسة بل يفتقر الى نفس متصفة باليقظة والكياسة متخلية بشئ من التجربة
 والفراسة فانها ولاية شاملة للاعيان والرعاع نافذة فى تأديب أهل المكر
 والحداع مسلطة على ردع ذوى التحيل والتحمل من الصنائع مسيطرة فى استنباط
 حال الظالم والمظلوم عند الاختصاص والتزاع فلهذا يحتاج الى نفس مستيقظة
 عارفة ومعرفة تالدة وطارفة وتجربة لانواع الوقائع مشارفة وفراسة لتحقيق
 الحق اذا تعارضت الشبه كاشفة وديانة عند أمر الشريعة الشريفة واقفة
 فهذه صفات من يصلح للاحتساب والشروط التى لابد من اعتبارها فى هذا

الباب وأما القسم الثاني وهو تفصيل ما يأتيه من الاعمال وما يذره وما يأمر به وما ينكره وذلك كله ثلاثة أنواع أحدها خالص حق الله تعالى وثانيها خالص حق العباد وثالثها مشترك بين الله وبين العباد * النوع الاول حقوق الله تعالى من أنواع العبادات كالصلاة والصيام والطهارة والزكاة والجماعات وغيرها من شعائر الاسلام فان رأى أو علم انسانا يعتمد الخل فيها ويقصد الاستهانة كمن يصلي جنباً أو محدثاً أو متلعباً بالصلاة أو يأكل في رمضان نهراً من غير عذر أو يتجأهر بمنع الزكاة الواجبة عليه استهتاراً أو أهل بلد أو محلة عطلوا صلاة الجماعات في مساجدهم واعتلقوها عمداً غير معذورين أو تركوا الاذان في أوقات الصلوات وتطابقوا عليه أو أهملوا غسل موتاهم وتكفينهم من غير عذر الى غير ذلك مما يطرق الى الدين خللاً واستهتاراً ويقضى على فاعله بقسلة دينه وسوء عقيدته ويلحق بذلك التجأهر بالمحترمات والتجريح باظهار المنكرات ومنه كشف العورات في مجامع الناس والجماعات استهانة واستهتاراً بالديانات والمروآت فهذه كلها وما يجرى مجراها ويشاركها في معناها داخله في باب الاحتساب يلزمه انكارها بما يحسمها من الاسباب ويأمر فيها بسلوك السنن المشروع الى كشف شبهه الارتياب ويؤدب العاصي بها بما يناسبه من التأديب الا اذا تاب وأقلم وأتاب * النوع الثاني حقوق العباد والمعاملات وما يتعلق بالمرزوعات والمكيلات والموزونات وما يعتمد أرباب المعاش والمصناعات فيلزمه النظر في أمورها لاصلاح فسادها واعتبار ما خرج منها عن المعروف من عوائدها وملاحظة معاملتها ساكنى الاسواق في مألوف قواعدها وبته فقد أحوال جلوسها في مصالحتها ومقاعدها فيحسم مادة الفساد ويقوم عوج المناد ويأمر بسلوك سبيل الرشاد ويصرف قسطاً وافر من عنايته وحظاً وافياً من يقظته ودرايته الى أحوال طهارة الخبازين ومقادير الاذرع والأكال والموازين وتضايق سكك الدروب ومسالك المجتازين فيتطلع الى تصحيح مقدارها ويرتب كلامها بقسطاً مساوياً ومعارها ويؤدب من يعتمد الخيانة فيها فان بها صيانة السفلة السوق وشراؤها هذا الى الالتفات البالغ الى اصلاح الشوى في تطهيره من الدماء وقت علاجه واستعمال قدر صالح من الملح في جوانبه ليكمل بذلك حق انصاحه واعتبار نقص الثلث منه لاستحقاق فتح تنوره واخراجه وتنظيف

الآلات التي يباشرها بآثمه لنفاقه ورواجه ويعتمد في ذلك كله متباعدة طريق
الواجب فيه ومنهاجه ولولا أن الاطناب مضمّن والاسام مؤتمن لشرح القلم من
الانواع التي يدخلها التدليس ويجرى فيها الغش والتليس من أنواع المركبات
وأصناف الخلطات كالاشربة والمعاجين والربوب والادقة والادهان والحلاوات
والشموع والقسي وأنواع الوبرو أصناف من المأكولات والاطعمة والكسوات
ما يحار فيه سامعه من تعداده ويكثر تعجبه من جمعه وإيراده كل ذلك بما يتعين على
المتصّب لنصب الاحتساب بذل جده واجتهاده في اعتباره واختباره وافتقاده
وانتقاده ويحسم بسياسته مادة الذعار ويسلك جادة حفظ أموال التجار
والغرباء الواردين من الامصار والرعايا فيما تدعوهم اليه حاجة الاضطراب
باقامة الضمان للسماسة والدلائن والباعة والسيكاليين والنقطة والجمالين
والمنكارية والجمالين وان كان في مكان فيه سفن ومراكب فليتوبه والملاحين
ولكل مجهول يباشر صناعة في أمتعة يتسلمها من أربابها وينفرد بها دون أصحابها
* النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد فصاحب
الحسبة مأثور باعتباره وهو داخل تحت أمره وانكاره كالطرقات العامة
والشوارع المسلوكة والاسواق المشتركة فكل من أحدث بناء أو غرس
شجرة أو أخرج جناحا أو ميزابا أو جد مصبطة تضر بالمارة وتضيق على
العمامة فيمنعه منه ويردعه عنه وكذلك من أراد أن يشرف من سطحه على
منازل الناس وينظر الى حرهم يردعه عنه ويكفه منه ويمنع أهل الذمة
أن يغلوبنيانهم على بناء المسلمين ويأخذهم باقامة ما هو مشروط عليهم في عقد
الذمة ويلزمهم بالغيار والبس ما يخالف هيئة المسلمين ويمنعهم من التظاهر
بمنازعهم عن الظهاره فعلا وقولا ويكف عنهم من يقصد بهم بظلم أو أذى وإذا كان
في بعض الجوامع والمساجد امام يطيل القراءة في الصلاة الى غاية يضعف عنها
الكبير والمتألم وينقطع بها ذوالحاجة يزجره عن ذلك ويأمره بالتخفيف
كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع معاذ بن جبل وان كان في السادة
من يجوق مما يليه كوعبيده ولا يكسوهم فله الاجتساب عليه وكذا
ان كفهم من العمل فوق طاقتهم أو كان لا حد دابة يشيل عليها زيادة عن حملها بما
يضر به فله أن يمنع من ذلك ويأمر فيه باتباع طريق العدل وسلوك سبل الحق

حتى لو رأى من بعض ذوى الاحترام وأرباب المناصب العظام والمراتب الجسام
تقصير فيما يلزمه فعله كان له الاحتساب فيه بالانكار عليه * وقد يما نقل عن
محتسب بغداد أنه مَرَّ يوماً على باب دار القاضي ابن حماد فرأى الخصوم جلوساً على
بابه ينتظرون جلوسه لينظر بينهم وقد علا النهار وهجرت الشمس فوقف واستدعى
حاجبه وقال له تقول أقاضى القضاة الخصوم جلوساً بالباب وقد بلغتكم الشمس
وتأذوا بالانتظار فأتا جلست وأما بلغتكم عذرنا لنصرفوا ويعودوا اذ ازال عذرنا
وجلست فحمله دينة على الاحتساب على قاضى القضاة وكمما أن يده زمام
الاحتساب وله ولاية الامر والنهي فيما سبق من الاسباب فكذلك له التأديب
والتعزير على قدر الجرائم والذنوب الا أنه لا يبلغ تعزيره أدنى الحدود ويجوز في
التعزير الضرب والصفع وحلق الرأس دون اللحية ويجوز فيه أن يصلب حياً
ولا يزيد في صلبه على ثلاثة أيام ولا يمنع فيها من الطعام والشراب ولا من وضوء
الصلاة ويصلى بالايما ويعيد الصلاة اذا اطلق ويجوز أن يشهر المعزى في الناس
وينادى عليه بذنبه اذا كان قد تكرر منه ولم ينقطع عنه ويجوز تسويد الوجه في
التعزير عند أكثر الاصحاب ويفرق الضرب في التعزير على جميع البدن بعد اتقاء
الوجه والمقاتل ولا يجوز أن يجمعه كله في موضع واحد من الجسد على رأى جمهور
الاصحاب وذهب أبو عبد الله الزبيرى رحمه الله تعالى من أصحابنا الى جواز ذلك
ويجوز التعزير بالحبس والنفي واختلف الاصحاب في مدة الحبس فذهب الزبيرى
الى تقدير غايته بستة أشهر. ولا مزيد عليها وقال غيره لا يتقدر وأما النفي
فظاهر مذهب الشافعى رضى الله عنه أن غاية النفي مدته مقدرة بما دون ستة
أشهر ولو يوم ويوم لئلا يساوى النفي المشروع فى الحد فى باب الرنا وقد يكون
التعزير فى حق بعض الناس بالكلام الحسن والشتيم دون الفعل وان رأى
المصلحة فى العفو عن التعزير جاز بخلاف الحد ودفعه لا يجوز العفو عنها بحال
* (الركن الرابع الاوقاف وما يتعلق بها) * ولاية الاوقاف من باب التعاون على
البر والتقوى ولا ينهض بحمل ثقلها الا الامين القوى فان أبوابها متسعة وأربابها
متنوعة وشعابها متفرقة فانهم أصناف مختلفة فون وطوائف موصوفون فمنهم
الاشراف المتصلون برسول الله صلى الله عليه وسلم الهاشميون والعباسيون
والعلويون والحسينيون والحسينيون وغيرهم وبنهم الفقهاء الشافعية والحنفية

والمالكية والحنابلة وغيرهم ومنهم الصوفية والفقراء والقراء والاضراء
والاسراء وأبناء السبيل والمرضى والمجانين ومنهات كفين الموتى وأسوار الثغور
وقناطر الطرقات وعمارة المساجد ومصابيحها وأئمتها ومؤذنها وقومتها
ومصالح المدارس واقامة وظائفها وكذلك الربط والخوانق والمشاهد ومواطن
العبادة الى ما سوى ذلك من وقف على تعليم اليتامى الخط ووقف على من انكسرت
له آنية لا يقدر على عوضها وغير هذا من أبواب الطاعات وجهات الخيرات فهذه
الوقوف العامة جميعها على اختلاف مصارفها وتباين جهاتها مشتركة في أن
المقصد بها التقرب الى الله تعالى فانها معدودة من الصدقات داخلية في باب
القربات فيجب اتباع شروط واقفيها والعمل بها والكلام الآن على فصلين * الاول
في الصفات لما كانت الوقوف العامة مستحقة لقوم موصوفين غير معينين يتعذر
عليهم مباشرة التصرفات بأنفسهم لعدم تعيينهم جرى أمر الناظر فيها والمتولى
في أموال العاجزين عن التصرف بأنفسهم كالأوصياء والأمناء فكل صفة مشترطة
لصحة نظر الأوصياء والأمناء في أموال العاجزين عن التصرفات بصبا أو جنون في
صحة نظر المتولى للوقف العام وكل ما يمنع من صحة ولاية الوقف العام فالفاسق
والخائن والعاجز لا يجوز أن يكون وصيا في ذلك ولا أمنا عليه حتى لو أوصى الأب
على أطفاله بالنظر في مالهم الى فاسق يعتمد عليه فانه لا تصح وصيته ولا يعتبر قوله
وكذلك لو أقام الحاكم أمنا للنظر في مال بعض اليتامى أو غيرها وهو فاسق فانه
لا تصح توليته ولا تحل اقامته له وكان تصرفه باطلا كذلك ولاية النظر في الاوقاف
المذكورة لا يجوز لفاسق ولا خائن ولا عاجز سواء كان النظر مفوضا اليه من
الواقف أو من السلطان ولا يحل له ذلك ولا بد من أهليته لها وصفات أهلية الامانة
فانها أصل العدالة والكفاية ولا يكفي في جواز ولايته وجود احدي الصفتين
فانه لو كان كافيا ولكن هو فاسق أو أمنا لكن هو عاجز فانه لا تحل توليته ولا يجوز
أن يفوض اليه النظر في ذلك فان تولى كان آثما عاصيا مضمونة عليه تصرفاته
فان كان وقت التولية متصفا بهما فطرأ عليه ما أزال احدهما بان تجدد فسقه
بجناية أو غيرها أو عجزه بزمانه أو غيرها تعين على السلطان انتزاعه وصرفه عنها
حتى لقد صرح عالم خراسان امام الحرم من رضى الله عنه بان الواقف لو صرح
وشرط النظر لنفسه في وقفه ثم اختل فيه الوصفان أو أحدهما ان السلطان

لا يتركه والتحقيق فيه ما ذكرناه من ان الولاية في الوقف العام تصرف في حق الغير
نظر اليه من غير جهته فيعتبر في صفاته لجهة ولايته ما يعتبر في حق الوصي والامين
والقيم من العدالة وغيرها وكل ما يقدح في الامانة والكفاية يقدح في الولاية
* الفصل الثاني في بيان ما يلزمهم من التصرفات وما يجب عليهم منها وجملة القول
في ذلك تنكشف باجمال وتفصيل أما الاجمال فانه يجب اتباع الشروط المشروعة
والعمل بها من اقامة الوظائف ورعاية المصارف حسب ما صدر عن الواقف وأما
التفصيل فيقوم بالمصالح من عمارة الاصل وحفظه واستئجاره وغلاله وترميم ما كنه
وتتمير جهاته والنهوض بكل ما فيه مستتراد مسووع في ريعه حتى لا ينسب الى تقصير
ولا ينظر اليه بعين تقييد ولا يجوز ان يغير شيئا من الاوقاف عن صورته فلا يجعل
الحمام خاناً ولا الخان دكاناً ولا الدار بستاناً ولا يحدث في الوقف ما يغيره عن صفته فان
فعل ذلك منعه منه السلطان وألزمه ان يزيل ما أحدثه ويعيده الى ما كان عليه
الا أن يكون الواقف قد جاوز له ذلك وجعله له بطريقه ولا يجوز ان يؤثر الوقف على
خلاف شرط واقفه وأحوال الواقف ثلاثة فانه اما أن يكون قد صرح بالمنع وشرط
أن لا يؤثر الوقف أصلاً ورأساً واما أن يكون قد صرح بالاجارة والاذن فيها واما
ان يكون قد سكت ولم يذكر شيئاً لا منعا ولا اذناً * الحالة الاولى ان يصرح بالمنع
وشرط أن لا يؤثر فالظاهر من مذهب الشافعي رضي الله عنه اتباع شرطه ولا يؤثر
ومن الاصحاب من رأى ذلك على خلاف المصلحة وانه حجر على الموقوف عليه فيما
هو مستحق له فيجوز الاجارة ومنهم من قال لا يراى على سنة واحدة حفظاً للوقف
* الحالة الثانية أن يصرح بالاذن في ان يؤثر فان عين مدة ونص عليها فلا يجوز
ان يزيد في عقد الاجارة على مقدارها فان آجره مدة زائدة على المدة المعينة في الاذن
وجعل الجميع في عقد واحد فهو باطل مردود وان فعل ذلك في عقود متعددة
متتابعة كل عقد مشتمل على المدة المعينة المأذون فيها لا غير فان كان الواقف
قد شرط أن لا يعقد عقداً حتى ينقضي مدة العقد الاول فلا يجوز ما فعله الناظر
وكانت الاجارة باطلة في غير العقد الاول وان لم يكن قد شرط ذلك ففي صحة العقود
للمدة المستقبلة الواقعة بعد الاول خلاف * الحالة الثالثة أن يكون قد سكت عن
القسمين منعا واذنهما فساتجوز الاجارة على ما تقتضيه المصلحة برعاية ما هو الاغبط
والاحوط وكذلك الحكم اذا جهلت الحال ولا خلاف في الاقسام كلها حيث

بحوزت الاجارة أنهم مقيدة بأجرة المثل فان أجر بدونها فالعقد باطل والاجارة
مردودة ثم ان الاولى ان الناظر في الوقف اذا أجره فلا يزيد على مدة ثلاث سنين
فان الامام أباسعد المتوفى رضى الله عنه قال ان الحكم اصطالحوا على منع الاجارة في
الاقواف أكثر من ثلاث سنين على سبيل المصلحة حتى لا تدرس الاوقاف ويطول
بقاؤها في يد انسان واحد فيدعمها ملكا ويحب عليه أن يوصل الى كل ذى حق
حقه منه من المصارف ولا يحرم أحد من المستحقين ولا يعطى منه من لا حقه
فيه ولا يدخل فيه من ليس من أهله ولا يخرج أحد من أهله الا أن يكون قد جعل
الواقف له ذلك وفوضه اليه بطريقه ولا يجوز ان يجعل لنفسه منه ما لا يستحقه
فان خالف ما ذكرناه وعمل ما هو ممنوع منه عالما بأنه لا يجوز له وأصر متبعا
هو اه مضيعا هداه فقد خالف الله تعالى وعصاه وزالت أمانته وظهرت خيانتة
فلا يجوز بقاؤه وتعين صرفه وازالته وكان الواقف وأرباب الوقف خصماء عند الله
لتفريطه في حقهم وارثا كبه مالا يجوز فعله في وقفهم وكان مطالب بالباطل فطر فيه
مؤاخذا بما أناعه منه

(القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزيادات)

لما كانت هذه القاعدة آخر القواعد وبها اختتام هذا الكتاب المشتمل على فرائد
القلائد ضمنها أنواعا من فوائد النوارد وفوائد الفوائد وأدعها أنواعا متعددة
المقاصد صالحة للعالم والعامل والصادر والوارد وبدأت منها بما هو وسيلة الى
معرفة العلماء الذين أدبوا الحبل العلم في صدورهم ونقبوا في اكتسابه حتى حصلوا
منه غاية مستطاعهم ومقدورهم بحيث اذا عرفوا خصوا بالرعاية والعناية وميزوا
بمقدار ما عندهم من المعرفة والدراية فيكون ذلك داعيا على الاشتغال به وفي كل
كفاية ونهاية الى الغاية واذا كانت أنواع العلوم وصنوفها مختلفة الشعوب
متناسبة الاسلوب متعددة الضروب لا تنضب بكتاب ولا تنحصر بكتاب وقع
الاقتصار منها على النوع الذي هو العلم الحقيقي شرعا الذي هو في الملة الاسلامية
والشريعة السوية أكبر نفعا وأكثر جمعا وهو علم الاحكام ومعرفة الحلال
والحرام ومتى أطلقت لفظة العلم حملت على علم الشريعة دون غيره من العلوم
المتعددة الانواع والاقسام حتى لا تدصرح الاثمة رضى الله عنهم بأنه لو أوصى رجل
بثلث ماله للعلماء فانه يصرف الى علماء الشريعة دون غيرهم وقد كشف الامام

عالم العراق أبو الحسين علي بن حبيب الماوردي رضي الله عنه غطاء الاضطراب
عن وجهه الصواب وذكري في كتابه المسمى بالحاوي في الفتاوى ان الرجل لو قال
أعطوا ثلث مالي لأعلم الناس فانه يصرف الى الفقهاء لقيامهم بعلم الشريعة الذي
هو بأكثر العلوم متعلق ثم ان حاجة الناس داعية اليه ومصالحهم منوطة به ووقائعهم
موقوفة عليه والمدعى أنه من حملته كثير وهذه الوسيلة مفضية الى معرفة الفرق
بين الفريقين كاشفة عند استجماعها كنه الحقيقةين وقد خفضت لاستخراجها
أوطاب المسائل ورصفت صفاتها فأصبحت عمدة السائل ووضعت صورها من
أقرب الوسائل محكم للاختيار ومسلوك الى اعتبار ذوى الفضائل فن أجاب فيها
بالاطلاق فأصاب الصواب ومن فصل القول لجوابها فقد أجاد وأجاب وهي
في العبادات والمعاملات والمناكحات والجنائيات فن ذلك * (مسائل العبادات) *
(مسئلة) انسان يصلي على سجادة فلما أحرم بالصلاة وأراد السجود نظر الى موضع
سجوده من السجادة نجاسة فأخذ طرف السجادة وسجد على موضع طاهر هل صحت
صلاته أم لا ان أجيب فيها بالهبة أو بالابطال فهو خطأ * والصواب من الجواب
انه ان أخذ الطرف الطاهر من السجادة وغطى به النجاسة ولم يرفع النجاسة وسجد
على الموضع الطاهر الذي وضعه على الموضع النجس لم تبطل صلاته وان رفعه عن
موضع سجوده وسجد على الارض بطلت صلاته لانه حمل في صلاته نجاسة فبطلت
(مسئلة) جماعة صلوا خلف امام صلاة الصبح فقرأ الفاتحة فالحن في آخرها الحنايغير
المعنى ففهموه على ذلك بالتسبيح فلم يعد الى الصواب ففارقوه وأتموا لانفسهم فهل
تصح صلاتهم أم لا ان أجيب فيها بالهبة أو بالبطالان فهو خطأ * والصواب من
الجواب ان الحنة ان كان طبعاً لم تصح صلاتهم وعليهم الاعادة فان احرامهم خلفه
لم ينعقد وان كان الحنة خطأ صدر منه ولم يكن طبعاً صحت صلاتهم وتمت لهم
(مسئلة) مصل جلس في آخر صلاته ليتشهد فحصل له شك هل سجد في صلاته أم لا
فهل يسبق له السجود أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو بالنفي مطلقاً فهو خطأ *
والصواب من الجواب انه ان كان شكه في زيادة زاده في الصلاة فلا يسجد للسهم
اذ الاصل عدم الزيادة وان كان شكه في نقصان شيء من هئات الصلاة كالقنوت
والتشهد الاول يسجد للسهم واذ الاصل انه لم يأت به (مسئلة) رجل ان دخل مسجداً
وصلباً واعتقد كل واحد منهم ان صلاته وقعت جماعة مع صلاة صاحبه ثم فرغا

وانصرفا فهل صححت صلاتهما لا اعتقادهما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا كان خطأ * والصواب من الجواب ان كان كل واحد منهما يعتقد حصول الجماعة له مع صاحبه لكونه اماما وصاحبه مأموما فصلاهما صحيحتان وان كان كل واحد يعتقد أنه مأموم وصاحبه امام فصلاهما باطلة (مسئلة) لا انسان له من الابل نصاب وجبت عليه قيمة الزكاة ولم يجد السن المفر وض عليه فهل يجوز له أن يصعد الى سن أعلى منه أو يأخذ الجبران أو ينزل الى سن أنزل منه ويعطى الجبران أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان ابله ان كانت صحاحا فيجوز له الصعود وأخذ الجبران ويجوز له النزول ودفع الجبران وان كانت كلها مراضا فيجوز له النزول ودفع الجبران ولا يجوز له الصعود وأخذ الجبران لانه مضر بالفقراء (مسئلة) امرأة ماتت في شهر رمضان ولها مال كثير وخلفت زوجا وابنا منه فورثاها ووجبت عليها مازكاة الفطر وهما غنيان فأخرج الابن مازكاة الفطر من ماله عنه وعن ولده فهل يجوز اخراجه عن ولده مع كونه غنيا أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان الولدان كان صغيرا جاز وان كان كبيرا لم يجز لا اشتراط بدل البالغ (مسئلة) انسان وجب عليه صوم بحكم النذر فاته فهل يلزم عليه قضاءه ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان كان نذره صوم الدهر فلا قضاء عليه لتعذره وان كان غيره فيلزمه القضاء (مسئلة) رجل معتكف تعين عليه أداء شهادة هل يجوز له أن يخرج لادائها من المعتكف أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان كان تحملا ابتدأ تعينه عليه فيجوز أن يخرج لادائها وان كان تحملا بأمر تعين عليه فلا يجوز له أن يخرج لادائها لانه هو الذي أدخل نفسه فيها باختياره (مسئلة) رجل أراد أن يحرم بالحج فهل يجوز له أن يقدم الاحرام على الميقات المعين له أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان قدمه على الميقات الزماني لا يجوز وان قدمه على الميقات المكاني فيجوز لا اتحاد الزمان بالنسبة الى الناس كلهم واختلاف المكاني (مسئلة) اذا قطع المحرم شعره لدفع الاذى فهل يجب عليه ضمانه بالفدية أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب

انه ان كان الاذى من الشعر بان نزل الى عينيه فلا ضمان عليه
وان كان الاذى من غير الشعر بان كان في رأسه قل فأزال الشعر ليزيل
القل فيجب عليه الضمان لتسببه الاذى الى غير الشعر (مسئلة) طائرله فرخان
أحدهما في الحل والآخر في الحرم أمسك رجل حلال غير محرم الطائر
وتركه في قفص فبات ومات الفرخ بسببه وكل واحد في موضعه أحدهما في
الحل والآخر في الحرم فهل يجب عليه ضمان الطائر والفرخ أو الفرخ وحده
فان أجيب فيها بأحد هذه الأقسام مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الطائر
ان كان في الحل والفرخ في الحرم وجب عليه ضمان الفرخ دون الطائر وان كان
الطائر في الحرم والفرخ في الحل وجب عليه ضمانهما (مسئلة) محرم معه كلب
فأرسله على صيد فأصابه فهل يجب عليه ضمانه أم لا ان أجيب فيها بالنفي
أو الاثبات مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الكلب ان كان معلما يجب عليه الضمان
وان لم يكن معلما فلا ضمان عليه اذ فعل غير المعلم لا ينسب الى مرسله (مسئلة) محرم
رمى بسهم الى صيد فأصابه وسقط الصيد المرمى على صيد آخر وماتا كلاهما فهل
يجب على الرامي ضمانهما أم يجب عليه ضمان الأول دون الثاني ان أجيب فيها
بالاثبات أو بالنفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الصيد الأول المرمى بالسهم ان
تحامل بعد الرمية ومشى قليلا ثم وقع على الآخر وجب عليه ضمان الأول دون الثاني
لنسبته سقوط الأول بعدم مشيه وتحامله الى فعله دون الرامي وان وقع عليه بمخدة
السهم وشدة الرمية من غير تحامل وجب عليه ضمان الأول والثاني لنسبته اليه
(مسئلة) رجل له عبد عملت محرم فباعه فاشتراه انسان آخر ولم يعلم أنه محرم فهل
يثبت للشترى الخيار أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو بالنفي مطلقا فهو خطأ *
والصواب أن احرام العبد ان كان باذن مولاه البائع فيثبت خيار الفسخ للشترى
اذ لا يقدر على تحليه وان كان احرامه بغير اذن مولاه فلا خيار له اذ يمكن تحليه
(مسئلة) أجير استؤجر لبيع عن غيره فاعتمرأ واستؤجر ليعتمر فحج فبالاجرة
لا يستحقها لمخالفته وليكن النسك الذي أتى به من الحج أو العمرة هل يقع عنه أو عن
من نواه به ان أجيب فيها بالاثبات أو بالنفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الاجارة
ان كانت عن حي فلا يقع المأثى به عنه لعدم اذنه فيه وهو شرط ويقع عن الاخير وان
كان ذلك عن ميت فيقع عنه دون الاخير فان اذن الميت ليس شرطا ولهذا الوج

رجل عن الميت تبرعاً منه صم وسقط به الخلع الذي كان واجبا على الميت (مسئلة)
 رجل اشترى عبداً وتلفت في يده بعد القبض ثم اطلع على عيب قديم فهل له الرجوع
 بالارش على البائع أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقاً فهو خطأ
 * والصواب ان كانت العين المبيعة سلعة غير دراهم ودنانير فله الرجوع بالارش
 وان كانت دراهم أو دنانير في عقد الصرف يعتب دراهم أو دنانير وتقابضاً فانه
 لا يجوز الرجوع بالارش لما فيه من الوقوع في الربا لكن يفسخ العقد بينهما ويرد
 مثل التالف ويسترجع ماسلمه ان كان باقياً أو بدله ان كان تالفاً (مسئلة) رجل
 باع عبداً بألف درهم وتقابضاً ثم ان البائع عاد الى المشتري ومعه ألف درهم زيوف
 وقال هذه الدراهم التي قبضتها اخذها فقال ليس هذه تلك الدراهم فهل يقبل
 قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها بالاطلاق فهو خطأ * والصواب من
 الجواب أن الدراهم ان كانت معينة وقت العقد ووقع عليها فالقول قول المشتري
 وان كان العقد وقع على دراهم في الذمة وعينت تلك الدراهم عمداً في الذمة فالقول
 قول البائع ومثل هذه المسئلة لو ابتاع ثوباً وقبضه ثم جاء بثوب معيب وقال هذا
 الثوب الذي اشتريته منك فاردده بالعيب وقال البائع ليس هذا الثوب الذي
 قبضته مني بل هو غيره فهل القول قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها
 بالاطلاق فهو خطأ * والصواب أن الثوب ان كان معيناً وقع العقد عليه فالقول
 قول البائع وان كان عنه عمداً في الذمة فالقول قول المشتري اذا اصر بقاء ما في
 الذمة الى أن يتبين تسليمه (مسئلة) رجل اشترى حابلاً لا حبل به ثم تجدد به حبل
 بعد القبض ثم اطلع به على عيب قديم بعد الولادة ولم يتجدد عند المشتري عيب فهل
 يجوز له أن يرده على البائع بالعيب القديم أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الحيوان المشتري ان كان بهيمة فيجوز له الرد
 وان كان جارية لا يجوز له ردها لحرمة التفريق بين الام وولدها قبل البيع وبتعيين
 حقه في الارش لتعذر الرد شرعاً (مسئلة) اذا أحضر المسلم اليه المسلم فيه أنقص
 من الشروط فهل يجب على المسلم قبوله أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن المسلم فيه ان كان يتقسط عليه الثمن بالبقية كما
 لو أسلم في ثوب طوله عشرة أذرع فأخضره وطوله تسعة أذرع فانه لا يجب عليه قبوله
 (مسئلة) جارية مصرية عند رجل بدين له يبعث في الدين فاشتراها رجل وأعتقها

فترجحت وولدت ابنين فكبيرا وشهدا على المرتين انه كان أبرأ الراهن من الدين قبل
أن يقع الرهن هل تقبل شهادتهما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
خطأ * والصواب ان كان أبوهما قد تزوج أمهما على انها لم يولدوا ولم يعلم بعقدها وكان
ممن يحل له نكاح الامة لم تقبل شهادتهما لانه يلزم من قبولها عدم قبولها الوجود الرد
وان كان وطئها على انها حرة قبلت شهادتهما لعدم المانع من قبولها (مسئلة) رجل
أقام البينة العادلة بافلاسه بعد تقدم الدعوى فهل لمن له الدين عليه أن يحلفه أن
لا مال له في الباطن أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ
* والصواب انه ان كان قد أقام البينة على تلف ماله لم يكن له أن يحلفه لما فيه من
تكذيب الشهود وان كان أقام البينة على أن لا مال له حلف وتكون يمينه واجبة
على وجهه ومستحبة على وجهه (مسئلة) رجل صالح رجل على مسيل مائة في ملكه
بعوض معلوم وبين مقدار المسيل ولم يبين مقدار الماء الذي يسيل في المسيل فهل
يصح الصلح أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان
كان المسيل على الارض صم وان كان على السطح لم يصح (مسئلة) عبد كاتبه وولاه
ثم بعد الكتابة صار يبيع ويشترى فاشترى سلعة فهل تجوز الحوالة عليه أم لا ان
أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان المكاتب ان كان قد
اشترى من أجنبي جازت الحوالة وان كان قد اشتراها من مولاه لم يجز (مسئلة)
رجل غصب من رجل آخر خنطة وأكلها فبماذا يضمنها بالقيمة أو بالمثل ان أجيب
فيها بأحدهما مطلقا فهو خطأ * والصواب انه ان أكلها على هيئتها خنطة ضمنها
بالمثل وان طعمها ثم أكلها ضمنها بالقيمة أكثر ما كانت وقت طعمها الى أن أكلها فان
المدقيق من ذوات القيم (مسئلة) زقاق أو دهلين مشترك بيع منه شقص فهل تثبت
فيه الشفعة أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من
الجواب أن الرقاق أو الدهلين كان بحيث اذا قسم لم ينتفع كل واحد من الشركاء
بما يحصل له فلا تثبت الشفعة فيه وان كان بحيث ينتفع به بعد القسمة وكان للمشتري
طريق غيره تثبت فيه الشفعة وان لم تكن طريق غيره ففيه خلاف (مسئلة) رجل
ثبت له الشفعة في ملك فشهد البائع على الشفيع بأه عفا عن الشفعة فهل تقبل
شهادته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من
الجواب ان كانت شهادته بعد قبض الثمن قبلت وان كانت قبل قبضه لم تقبل (مسئلة)

رجل دفع الى رجل ألف درهم قراضا ليكون الربح بينهما نصفين ثم سلم اليه ألف درهم أخرى وقال أضف هذه الألف الثانية الى الألف الاولى ليكون الجميع قراضا فهل يكون الجميع قراضا صحيحا أم يكون الأول صحيحا والثاني فاسدا ان أجيب فيها بحجة القراض فيها ما أو بغيره مطلقا فهو خطأ* والصواب من الجواب ان الألف الثانية ان دفعت اليه قبل تصرفه في الدراهم الاولى كان الجميع قراضا صحيحا وان كان بعد تصرفه فيها كان الأول صحيحا والثاني فاسدا (مسئلة) رجل دفع الى رجل مالا قراضا وقال قارضتك سنة على أن لا تتصرف بعدها بعض التصرفات المطلقة لك في السنة وعينه فهل يصح القراض بهذا الشرط أم يبطل ان أجيب فيها بالحجة أو لا يبطل مطلقا فهو خطأ* والصواب أنه ان كان شرط أن لا يتصرف بعد السنة بالشرع وحده صح لانه لا يناقض مقصود العقد وان كان شرط أن لا يتصرف بعد السنة بالبيع فهو باطل لانه يبطل المقصود (مسئلة) رجل استأجر رجلا ليجمله الى بلد معين ويحتاج في الطريق الى دليل فأجرة هذا الدليل هل تكون على المستأجر أو تكون على المكارى ان أجيب فيها بالوجوب على أحدهما مطلقا فهو خطأ والصواب من الجواب أن الاجارة ان كانت اجارة عين فأجرة الدليل على المستأجر وان كانت اجارة في الذمة فأجرة الدليل على المكارى (مسئلة) رجل استأجر بيتا من رجل ليخزن فيه كرامن حنطة فخرن فيه كرامن من حنطة فهل يجب على المستأجر زيادة عن الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ* والصواب أن البيت المستأجر ان كان على الأرض فلا يلزمه زيادة على الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة وان كان البيت غرفة على سطح فيلزمه أجرة المثل للزيادة لأن الزائد على السقف يحصل به زيادة ضرر على السقف (مسئلة) انسان أوصى بثلث ماله لمن نصفه حر ونصفه عبد فهل تصح وصيته له أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ* والصواب من الجواب أن النصف المملوك ان كان لاجنبي صححت الوصية فان لم يكن بينهما مهايأة كان الثلث بينهما نصفين نصفه للمولى ونصفه لهذا الموصى له وان كان بينهما مهايأة ففيه خلاف مشهور مبناه ان المنافع هل تدخل في المهايأة أم لا فان لم تدخل في المهايأة كان بينهما بكل حال وان دخلت في المهايأة كان على الخلاف في تلك الوصية بالموت اذ بالموت يبطل وان كان النصف المملوك لو ارث فلا تصح الوصية

ان لم يكن بينهما ما يأتى فكذلك على الصحيح (مسئلة) رجل أوصى لانسان ببحارية
ثم وطئها الموصى فهل يـكون وطؤه رجوعا عن الوصية أم لا ان أجيب فيها
بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب أنه ان عزل عنها
لم يكن رجوعا كالا ستخدام وان لم يعزل كان رجوعا كالا ستيلاد (مسئلة) رجل
أوصى الى رجل بفرقة ثلث ماله وكان الوصى فاسقا لا تصح الوصية اليه فتسلم
الثلث وفرقه فهل يجب عليه الضمان أم لا ~~يـ~~ كونه مأذونا له ان أجيب فيها
بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان الوصية
بالثلث ان كانت لا قوام معين كالفقراء والقراء وما أشبههم فانه يضمن لان تعيينهم
بالتفرقة يحتاج الى اجتهاد والفاسق ليس من أهله (مسئلة) انسان أوصى
الى رجل أمين في تفرقة ثلثه وتسلمه فصاريده ثم ادعى انه فرقه فهل يقبل قوله
في تفرقه من غير بينة أم لا يقبل ان أجيب بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ
* والصواب من الجواب ان الوصية ان كانت لا قوام غير معين كالفقراء
والصوفية فيقبل قوله من غير بينة وان كانت لا قوام معين لا يقبل قوله من غير
بينة لا مكان الاشهاد

(مسائل المناكحات)*

رجل تزوج امرأة بشرط أن لا يطأها غارا أو لا يطأها ليل فهل يصح النكاح
بهذا الشرط أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب
ان الشرط ان كان من جانب الزوجة بطل النكاح وان كان من جانب الزوج
لا يبطل اذ هو حقه (مسئلة) رجل تزوج بجمرة وأمة في عقد واحد فهل يصح
نكاحهما أو يبطل نكاحهما أو يصح نكاح الحرّة ويبطل نكاح الامّة أو يصح
نكاح الامّة ويبطل نكاح الحرّة ان أجيب فيها بأحد هذه الاقسام مطلقا فهو
خطأ * والصواب أنه ان كان ممن لا يحل له نكاح الامّة بطل نكاح الامّة قول واحد
وفي نكاح الحرّة خلاف وان كان ممن يحل له نكاح الامّة ورضيت الحرّة بثبوت
صداقها في ذمته صح النكاحان جميعا (مسئلة) رجل كافر أسلم عن عشرين سنة
ثم بعد ذلك أسلمن كاهن وثبت له اختيار أربعة منهن فهل يصح اختياره للاربع
في حال احرامه بالحج أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ
* والصواب أن احرامه ان كان قبل اسلامهن فلا يصح اختياره لهن وان كان بعد

اسلامهن فيصح لاستقرار حقه من الاختيار قبل الاحرام (مسئلة) اذا أسلم
الرجل على أكثر من أربع زوجات ثم قال قبل اسلامهن كلها أسلمت واحدة من
هؤلاء فقد فسخت نكاحها فأسلمن كلهن قبل انقضاء المدة فهل يصح قوله وينقطع
النكاح أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أنه
ان أراد بذلك الفسخ فلا يصح لان الفسخ لا يقبل التعليق وان أراد به الطلاق صح
على أحد الوجهين لقبوله التعليق (مسئلة) رجل تزوج بامرأة فأحضرتها الى
الحاكم وادعت عليه انه عنين فهل يسمع الحاك دعواها بالضرب له الاجل أم لا ان
أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أن الزوجة ان كانت حرة
سمع الحاك دعواها وان كانت أمة لم يسمع دعواها اذ لو سمع دعواها لفقد شرط من
شروط جواز نكاحها فيطل حق الوطء فيلزم الدور فلا يسمع (مسئلة) رجل
تزوج عبده باذنه بخره على صداق معين وهو مائة دينار مثلا وضمنها السيد لها
ثم بعد مدة باعها العبد بتلك المائة المضمونة فهل يصح البيع أم لا ان أجيب فيها
بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان كان البيع بعد الدخول
فهو صحيح وينفسخ النكاح لانها ملكت زوجها وان كان قبل الدخول فهو غير
صحيح لان صحته يستلزم بطلانه بطريق الدور (مسئلة) رجل له زوجتان مسلمة
ونصرانية فقال للنصرانية أنت قد ارتددت وصرت مسلمة وقال للمسلمة أنت
قد ارتددت وصرت نصرانية فكذبته ولم تصدقه واحدة منهما فهل يبطل
نكاحهما أولا يبطل أو يبطل نكاح واحدة ويبقى نكاح الاخرى ان أجيب
فيها بأحد هذه الاقسام فهو خطأ * الصواب * ان ذلك ان كان قبل الدخول
بطل النكاحان لوجود المبطل في زعمه فيؤاخذ به أتما المسلمة فظاهر لتصر بجه
بالردة وأتما النصرانية فلا تنها بجعودها للاسلام قد ارتدت في زعمه وان كان بعد
الدخول ثبت نكاح المسلمة وبقي نكاح النصرانية موقفا على انقضاء العدة فان
أسلمت قبل انقضاء العدة ثبت نكاحها وان لم تسلم الى انقضاء العدة انفسخ
نكاحها (مسئلة) امرأة لها عبد فأبى فتزوجت برجل على أن يردها الباقي
وجعل رد العبد الباقي صداقها فهل يجوز أن يجعل ذلك صداقا أم لا ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان المسافة التي يردها العبد منها ان
كانت معلومة جاز ولزمه ذلك وان كانت مجهولة لم يجوز (مسئلة) رجل تزوج امرأة

وجعل صداقها أن يعلمها سورة من القرآن الكريم معنية كسورة الانعام مثلاً
والزوج لا يحسن تلك السورة فهل يصح ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان كان الصداق أن يعلمها تلك السورة بنفسه فلا يصح
على الصحيح وان كان في الذمة صح ويكون بالخيار ان شاء تعلم هو تلك السورة وعلمها
اياها وان شاء علمها اياها بغيره (مسئلة) اذا أراد المسلم أن يتزوج ذمية واتفقا على
أن يجعل صداقها شيئاً من القرآن الكريم فهل يصح ذلك ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن تعلمها ذلك ان كان رغبة في الاسلام فيصح
وان كان لللباهاة لا رغبة في الاسلام لا يصح (مسئلة) رجل تزوج بامرأة ولم يسم لها
مهر اثم دخل بها فهل يجب لها مهر وتطالب به بذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو
النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان كانت المرأة مملوكة وزوجها سيدها بمملوكه
فانه لا يجب لها مهر ولا تطالب به وكذلك لو كانت مشركة وفوضت بضعها في الشرك
ودخل بها الزوج في الشرك ثم أسلم على النكاح فانه لا مهر لها ولا تطالب به
لحصول الاذن منها في الاتلاف في دار الشرك (مسئلة) رجل له زوج حامل فقالت
لها اذا ولدت ابناً فأنت طالق واحدة واذا ولدت بنتاً فأنت طالق طلقتين فولدت
ثلاثة أولاد فبهم ابن وبنت فهل طلقت ثلاثاً أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقاً فهو خطأ * الصواب * انها ان ولدتهم دفعة واحدة بأن أخرجوا رؤسهم معا
طلعت ثلاثاً وان ولدت على التعاقب فان ولدت أولاً ابناً ثم ولدت ابناً آخر وولدت
الثالث بنتاً فلا تطلق الا طلقة واحدة فان الابن الثاني لا تطاق به لان اذا لا يقتضي
التكرار وبولادة البنت بانث والطلاق لا يقع مع البينونة فلم يقع عليها غير طلقة
واحدة وان ولدت أولاً بنتاً وولدت الولد الثاني بنتاً أخرى ثم ولدت الثالث ابناً
طلعت طلقتين بالبنت الاولى ولا تطلق بالبنت الثانية لما سبق ولا بالابن المولود آخر
لان به بانث والطلاق لا يقع مع البينونة وان ولدت أولاً ابناً ثم ولدت الثاني بنتاً أو
كان الامر بالعكس بأن ولدت أولاً بنتاً وثانياً ابناً معاً دفعة واحدة وقع الثلاث فان
ولدت الاول ابناً والولدان الآخران خرجا معاً دفعة واحدة لم تطلق غير واحدة
سواء كان ابنتين أو ابناً وبنتاً وان ولدت الاول بنتاً والولدان الآخران خرجا معاً
دفعة واحدة طلعت طلقتين لا غير سواء كان الآخران ابنتين أو ابناً وبنتاً وهذه من
المسائل المستحسنة (مسئلة) رجل له ابن كبير فقير خائف من الوقوع في الزنا وله أمة

لم يبطأ ما فزوج ابنه بأتمته وصح النكاح فقال لها سيدها اذا مت فأنت حرة وقال
 لها الزوج اذا مات أبي فأنت طالق ثم مات الاب فهل وقع الطلاق أم لا ان أجيب
 فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * أن الامة ان خرجت من
 الثلث عتقت ووقع الطلاق لمصادفة الطلاق حرّتها وان لم تخرج من الثلث ولم
 يجزعتها الورثة لم يقع الطلاق لثبوت ملك الزوج في جزء منها بالارث فيفسخ
 النكاح فلا يصادف الطلاق محلا وان أجاز الورثة ففيه خلاف مشهور (مسئلة)
 رجل وجبت عليه كفارة بعترقة فاعتق عبدا سقطت خنصره وبه نصره
 وبقيّة أعضائه سليمة فهل يجزئه ذلك عن كفارته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان الاصبعين الساقطين ان كانتا من كف
 واحدة فلا يجزئه ذلك عن الكفارة وان كانتا من كفين من كل واحدة
 أصبع ساقطة فيجزئه ذلك (مسئلة) رجل طلق زوجته فشرعت في العدة
 وعدتها بالشهور فانقضت الاشهر ثم جاءها الدم فهل تمت عدتها على السلامة
 أم تعود تعدّ بالاقرء ان أجيب فيها بأحد القسمين مطلقا فهو خطأ * الصواب *
 ان كانت كبيرة آيسة وعادها الدم بعدما تزوجت لما انقضت عدتها بالاشهر
 فقدمت عدتها على السلامة ونكاحها باق وان جاءها الدم قبل أن يتزوج
 انتقلت الى الاعتداد بالاقرء على الصحيح وان كانت صغيرة فانها لا تنتقل الى
 الاقرء بكل حال (مسئلة) رجل طلق زوجته في بيته فاعتدت فيه
 وفلس الزوج فأراد الحاكم بيع البيت لوفاء ديون الغرماء فهل يجوز بيعه أم لا
 ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * انها ان كانت
 معتمدة بالتحمل أو بالاقرء لا يجوز ذلك لجهالة المدة المستحق فيها السكنى
 وان كانت عدتها بالاشهر فيجوز ذلك على أحد القولين كالدار المستأجرة في مدة
 الاجارة (مسئلة) رجل اشترى جارية ولم يبطأها وأراد أن يتزوجها قبل
 أن يستبرئها هل يجوز له ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
 خطأ * الصواب * انه ان كان قد اشترىها من امرأة أو من ولي صغير
 أو من كان قد استبرأها ثم باعها فيجوز له أن يتزوجها وان كان قد اشترىها من رجل
 لم يستبرئها قبل البيع فلا يجوز * (مسئلة) * رجل له عبد مأذون اشترى جارية
 واستبرأها فأخذها السيد لنفسه هل يحتاج الى استبراء آخر أم يكفي الاستبراء

الاول في يد العبد ان اجيب فيها بأحد القسمين مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان العبد ان لم يكن عليه دين لغريم لم يحتج الى استبراء جديد وان كان عليه دين يقضيه ويلزمه أن يستبرئها لنفسه ولا يكفيه الاول لوجود تعلق الدين فاذا زال التعلق بالقضاء احتاج الى تجديد الاستبراء (مسئلة) رجل له زوجة صغيرة وله أخ ولاخيه زوجة لها ابن فأرضعت زوجته الصغيرة خمس رضعات فهل ينسخ نكاحها بهذا الرضاع أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان كان اللبن لاخيه انفسخ نكاح الصغيرة لانها صارت بنت أخيه فحرمت وان كان لغيره فلا ينفسخ نكاحها فان كوثر اربية لاخيه لا يوجب الفسخ (مسئلة) رجل له زوجة وهو معسر ولها عليه نفقة فرضيت بالمقام معه بغير نفقة فهل يجوز ذلك أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان الزوجة ان كانت حرة جاز ذلك وان كانت أمة لا يجوز اذ الحق في الخيار لسيد هادونها (مسئلة) رجل وجب له القصاص على رجل في نفسه فأحضر ليقبلة قصاصا فهل له أن يعفو عن قبلة على مال ان اجيب بالاثبات أو بالنفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان كان القاتل عبد الرجل فقتل عبدا آخر لسيد فقد وجب عليه القصاص للسيد فله أن يقتله قصاصا ولا يجوز أن يعفو عنه على المال لتعذره لان السيد لا يجب له على عبده مال وان كان رجلا قد قطع عضو من رجل والعضو مقابل بالدية الكاملة كالذكر والانف واليدن وما أشبه ذلك فاقتص المقتطوع من القاطع ثم بعد ذلك سري القطع الى نفس المجنى عليه فصار القطع قتلا فقد وجب القصاص في الجاني فلامولى أن يقتله قصاصا ولو أراد أن يعفو عنه على مال لم يجز فان أرش العضو يدخل في دية النفس فلا يجب له شيء بعدها وان كان القاتل غير ذلك فله أن يعفو على مال (مسئلة) رجل وجب عليه القصاص في نفسه فمات قبل استيفاء القصاص منه وله تركه فهل لولى الدم أن يأخذ الدية من تركته عوضا عن القتل الذي فات بموته أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان كان الذي وجب عليه القصاص ومات ان كان قد قطع عضوا مقابل بالدية الكاملة من رجل فسرى قطعه الى نفسه ومات فقطع الولي عضو الجاني المماثل للعضو الذي قطعه ولم يمت بقطعه فله أن يقتله قصاصا فاذا مات قبل أن يقتله قصاصا فليس له أن يرجع الى تركته بالدية وهي من الغرائب وان لم يكن

الذى وجب عليه القصاص بهذه الحالة فللولي أن يرجع بالدية في تركته عند تعذر
استيفاء القصاص في نفسه بالموت (مسئلة) اذا دخلت طائفة من غزاة المسلمين
دار الحرب وأسر واوغموا وكان في الاسارى أسير له زوجة في عقد نكاحه فهل
ينفسخ في الحال نكاحها أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ
الصواب ان الاسير ان كان بالعالم ينفسخ في الحال لجواز أن الامام لا يرى
استرقاقه وان كان صبيا غير بالغ انفسخ في الحال لانه بنفس الاسير يصير رقيقا
فينفسخ في الحال (مسئلة) رجل مسلم دخل دار الحرب وأهله بها كفار فأسر
أبويه وأولاده واختارتملكهم فهل يعتقون عليه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقا فهو خطأ *الصواب* ان أباه والبايعين من ذكور أولاده
لا يعتقون عليه لان الامام مخير فيهم بين القتل والاسر والاسترقاق والفداء والمق
فلا يثبت في الحال لهذا المسلم الذى أسره ملك يحصل به العتق وأما أمته وبناته
والصغار من ذكور أولاده فانهم يعتقون عليه أربعة أخماسهم ابتداء والخمس
الباقى بالسراية ويقوم عليه هذا ان كان موسرا وان كان معسرا عتق عليه منهم
أربعة أخماسهم وبقي الخمس الآخرة منهم رقيقا لاهل الخمس (مسئلة) اذ رمى
في المسابقة الى الغرض وكان فيه سهم له أو لغيره والشرط اصابة الغرض فأصاب
برميه فوق السهم الثابت في الغرض فهل يحسب له ذلك ويعتد به أم لا ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ *الصواب* أنه ان كان بين فوق السهم
المصاب وبين الغرض مسافة طول السهم لم يحسب له ذلك ولا يعتد به لاله ولا عليه
لاحتمال الاصابة وعدمها لولا السهم وان لم تكن بينهما مسافة السهم بل قدر
قريب بأن كان قد نفذ في الغرض وبقي فوقه لا غير يحسب له ذلك واعتد به اذ لولا
الفوق لأصاب الغرض *فهذه ستون مسئلة مستخرجة من فوائد أهل التحصيل
يحتاج المسؤل عنها في اصابة الصواب الى التفصيل فان أجاب على الاطلاق اثباتا
أو نفيًا فقد صدق فيها عن سواء السبيل *وحيث تم النوع الاول فلنردفه بالنوع
الثاني وهو أكمل منه حسنا وأشمل معنى ولا يصيب الصواب بجوابه فيه
الامن صرف الى اكتساب العلم قلبا وذكرنا وهذا النوع على الخصوص
كان السلطان الملك الكامل قدس الله روحه وجعل البركة في عمر المولى السلطان
الملك الناصر قد جعل استعماله واعتناؤه به من جملة الأوراد اذا ورد عليه فضلاء

البلاد وحضر لديه في أيام المواسم والاعياد وجوع المحافل عظماء الوراد
 فيسألهم من هذه المسائل ما يجتنب به مقدار فضلهم ليرعاهم بقدره وينزل كلامهم
 في رتبة استحقاقه من اكرامه وبره ويستبين بذلك الموافق والمخالف منهم بين
 خبره وخبره ولعمري ان النفس الكريمة المولوية السلطانية الملكية الناصرية
 الصلاحية أفاض الله عليها أنوار اليقين وجعلها من جملة عباده المتقين وان كان
 بصفاء جوهرها وذكاء خاطرها وكل ادراكها ونور بصيرتها وما خصها الله به
 من تمام اليقظة وقوة الفطنة وجودة القرينة وذكاء الفطرة لا يحتاج الى ذكر
 مسائل يميز بها بين من دلاه بغروره فهو لابس ثوب زور وبين من خصه الله من
 مشكاة الانوار بنور على نور ~~ال~~ الاقتداء بمسئلات حسنات السلطين
 السالفين معدود من السنن والاقتفاء لآثارهم الحميدة من الفعل الحسن فأثبت
 لمعة في هذا الكتاب المبارك من هذا النوع من تلك المسائل ليكون في الخدمة
 السلطانية بحيث يقف عليها ويجعلها ذريعة الى الاختبار وان كان مع نظره
 الشريف لا يحتاج اليها واقتصرت منها على القدر القليل حذارا من التطويل
 وذكرت صورة السؤال وكيفية الجواب وشيئا من التعليل (مسئلة) رجلان
 خرجا ليصيدا فوجد اصيدا فقصده ورماه بسهمهما على التعاقب أحدهما
 بعد الآخر فخرجاه ومات بعد ذلك فالحكم فهذه صورة المسئلة مع قلة لفظها وسهولة
 صورتها يتعلق بها أحكام كثيرة * الجواب * فيها يتحرر بالنظر في ثبوت الملك
 في الصيد لمن حصل منهما وفي أكله هل يحل أم لا وفي الضمان هل يجب لأحدهما
 على الآخر أم لا وفي مقدار ما يجب من الضمان * والصواب * في ذلك أقام ثبوت
 الملك في الصيد فان كان الاول لما رما مخرجه وما أزمه وبقي على ما كان عليه من
 الامتناع والثاني برمييه أزمه وأزال امتناعه فان الثاني ما ~~ما~~ دون الاول
 وان كان الاول أزمه وأزال امتناعه دون الثاني كان للاول وان حصل الازمان
 وزوال الامتناع بالرميتين المتعاقبتين منهما فقد ذهب بعض الاصحاب الى أنه
 يكون مشتركا بينهما وذهب بعضهم الى أنه ملك للثاني دون الاول لحصول الازمان
 عقيب رعى الثاني ولم يحصل عقيب رعى الاول والملك تابع للازمان فان اختلفا
 وقال كل واحد منهما أنا أزمته بجراحته فهو ملكي ووقع الشك في جراحة الاول
 هل أزمته بالصيد وأثبتته أم لا فالقول قول الثاني وتكون له لان الاصل بقاء

امتناع الصيد الى أن يتيقن زواله فهذا حكم الملك * وأما حكم الاكل * فان كان
الراعى الاول قد صير الصيد بجرحه الى حالة المذبوح ولم يؤثر فيه جرح الراعى الثانى
فانه يحل أكله وان كان قد أزمه وما أوصله الى حالة الزهوق بل فيه حياة مستقرة
فرمى الثانى ان كان قد أصاب بالسهم مذبجه فانه يحل أكله ~~لانه~~ كونه صار
مذبوحا وان كان لم يصب بالسهم مذبجه بل جرحه فى غير المذبج فأزهقه فمات به فقد
قال الشافعى رضى الله عنه أنه يحرم أكله لانه صار مقدورا عليه فصار حل أكله
متوقفا على ذبحه ولم يذبح فاذا مات لم يحل وكذلك لومات من الجرحين الاول
والثانى فانه لا يحل أكله لما أشار اليه من التعليل * وأما وجوب الضمان ومقدار
ما يجب ففي الصورة التى ملكه الثانى دون الاول وفى الصورة التى صيره الاول
فيها برميه وجرحه الى حالة المذبوح وملكه فرمى الثانى وجرحه قد صادف ملك
الاول فان كان برميه نقص شئ منه بان مرق الجلد فنقص أو أفسد شيئا من اللحم
فوجب عليه للاول ضمان مانقص وفى الصورة التى أزمه الاول بجرحه ولم يوصله
الى حالة المذبوح بل ملكه وفيه حياة مستقرة ففي الحالة التى أصاب الثانى برميه
مذبجه فانه يجب على الثانى للاول ضمان ما بين قيمته مخرمنا ومذبوحا لانه
ذبح ملك غيره وان كان أكله حلالا وفى الحالة التى أصاب الثانى بجرحه غير المذبج
فمات منه بان مرقه فوجب عليه للاول جميع قيمته مجرورا وفى الحالة التى مات
فيها من الجرحين الاول والثانى فانه يجب على الثانى للاول لكونه جانيا على ملكه
ويختلف مقدار ما يجب على الثانى من الضمان باختلاف حال الصيد وقت موته
فان كان موته قبل أن يتكمن من ذبحه فيجب عليه كمال قيمته مجرورا لان فعل الاول
كان سبب حل الصيد فلا حكم للسراية وفعل الثانى وقع مفسدا فيتعلق به وجوب
القيمة هذا هو الصحيح وان كان موته بعد أن تم ~~مكن~~ مالكة من ذبحه فلم يذبحه
حتى مات من الجرحين فقد اختلف أقوال الاصحاب فى مقدار ما يجب على الثانى
للاول فذهب بعضهم الى أنه يجب عليه نصف قيمته لان موته من سراية جرحين
أحدهما مباح والآخر حرام فيخصه النصف وذهب بعضهم وهو اختيار أبى سعيد
الاسطخرى الى أنه يجب عليه كمال قيمته مجرورا لانه برميه أتلفه فضمنه وقد بنى
الاصحاب هذه المسئلة على مسئلة لا بد من التعرض لذكرها وتقصيل حكمها
فانها من المسائل الحسنة وبها ينكشف مقدار ما على الثانى من الضمان

وهي أن نفرض أن الجرحين صدرا في صيد مملوك لأنسان فأت من سرايتهما فان الضمان يجب عليهما فينظر الى ما يختص بالاول ويخصه من الضمان فنسقطه في مسئلتنا لكون الرامي الاول في مسئلتنا كان فعلة مباحا الى ما يختص بالثاني ويخصه فتوجب على الرامي الثاني في مسئلتنا فنقول صيد مملوك لرجل قيمته عشرة دراهم رماه رجل فجرحه فنقص من قيمته درهم ورجعت قيمته الى تسعة دراهم ثم رماه الثاني فجرحه فنقص من قيمته درهم آخر ثم مات من الجرحين فاختلف الاقوال من الاصحاب في هذه المسئلة على خمسة أوجه * الاول وهو اختيار المزني رحمه الله أنه يجب على الاول خمسة دراهم وعلى الثاني خمسة دراهم ووافق أبو اسحاق المروزي رحمه الله في الحكم وخالفه في التعليل وهذا بعيد لتفاوت القيمتين وقت الجناية * الثاني أنه يجب على الاول نصف العشرة وعلى الثاني نصف التسعة وهذا وجه لا وجه له لما فيه من تضییع حق المالك * الثالث وهو اختيار القفال أنه يجب على الاول نصف العشرة ونصف وعلى الثاني خمسة واعتبر بموجب الجناية والسراية وهذا الوجه أيضا مدخول لما فيه من الزيادة على القيمة * الرابع وهو اختيار أبي الطيب بن سلمة رحمه الله أنه جمع ما عليه ما من الارش والسراية فكان عشرة ونصف والمالك لا يستحق الزيادة فقسم القيمة وهي العشرة على الواجب وهو عشرة ونصف فجعل على الاول منها خمسة أسهم ونصف سهم من العشرة جمع بين الامرين وهذا وجه أيضا مدخول لما فيه من اعتبار الارش مع سائر الجناية * الخامس وهو اعتبار صاحب التقریب اختاره امام الحرمين رحمه الله تعالى أن على الثاني أربعة ونصف لا غير وعلى الاول تمام العشرة خمسة ونصف لكون الاول متسببا الى القوات لولا الثاني فباية تقديره على الثاني يبقى على الاول وهذا أقرب الوجوه فاذا ظهرت الاقوال في هذه المسئلة فتمها في مسئلتنا فكلما اختص بالاول في هذه المسئلة سقط في مسئلتنا وكلما اختص بالثاني وجب في مسئلتنا على الثاني للاول (مسئلة) أخوان تزوج أحدهما بامرأة كبيرة ووطئها وتزوج الآخر بصغيرة لا تختمل الوطء ثم ان كل واحد منهما طلق زوجته وتزوج بالتي كانت زوجته أخيه ثم ان الصغيرة أرضعت الصغيرة خمس رضعات فهل النكاحان باقيان أم يفسخان أم يفسخ نكاح الكبيرة وحدها أم يفسخ نكاح

الصغيرة وحدها * الجواب * أن النكاحين يفسخان أما الكبيرة فإن نكاحها
انفسخ لانها صارت من أمتهات النساء بسبب الصغيرة التي كانت امرأته زوجها
وصارت الكبيرة حراما على الاخوين على التأيد لا يجوز لاحدهما أن يتزوج
بها لانها أم امرأته كل واحد منهما وأما الصغيرة فانفسخ نكاحها لانها صارت
ربيبة فانها بنت امرأته قد دخل بها وتحرم عليه على التأيد (مسئلة) رجل تزوج
بامرأة كبيرة وثلاث صغيرات وللكبيرة ابن فأرضعت الكبيرة الصغير الثلاث
لكل واحدة خمس رضعات على الترتيب ولبن الكبيرة المرضعة ليس من الزوج
فهل يفسخ نكاح الثلاث أم لا يفسخ منه شيء أم يفسخ نكاح البعض دون البعض
فما الحكم * الجواب * أنه يفسخ نكاح الكبيرة ونكاح التي أرضعتها أولا
لانه صار جامع بين الأم وبنتها وأما نكاح المرضعة الثانية من الصغير فان كانت
الكبيرة المرضعة قد دخل بها الزوج انفسخ أيضا لانها بنت امرأته مدخول بها
فهى ربيبة وكذلك نكاح الثالثة أيضا يفسخ لكونها ربيبة لمدخول بها وان لم يكن
الزوج قد دخل بها لم يفسخ نكاح الثانية لانها لما أرضعتها كانت بائنة منه
فلم يصير جامعيا بينهما وأما الثالثة فقد حصلت اختلاا لبائنة فبطل نكاحها
بارضاعها وهل يؤثر ذلك في فسخ نكاح الثانية فيه خلاف ووجه انفساخها لان
الاخوة بينهما ثابتت عند ارضاع الاخيرة دفعة واحدة فرفعت النكاح
كما لو أرضعتها مادفعة واحدة ووجه أنه لا يفسخ أن الحرمة تحدث عند ارضاع
الثالثة فتحصها كما لو عقد على أخت زوجته فان الثانية تختص بعدم انعقاد
نكاحها ويبقى نكاح زوجته فكذلك هذا (مسئلة) رجل له ثلاثة أولاد لهم
عليه مال فطالبوه ليقترلهم به وقال للكبير على ألف درهم والانصف ماللا ووسط
وللا ووسط على ألف درهم الا ثلث ماللا صغير وللأصغر على ألف درهم الاربع
ماللا كبير فكم حصة مالهم عليه وكم مقدار المال لكل واحد منهم * الجواب * أما حصة
الذى أقرلهم به فهو ألفان ومائتا درهم وأما المال لكل منهم فان الكبير له ستمائة درهم
وأربعون درهما والاسط له سبع مائة درهم وعشرون درهما والأصغر له ثمانمائة
درهم وأربعون درهما وبيان صحة ذلك أنه اذا أسقط من الالف نصف ماللا ووسط
ونصف الذى للا ووسط ثلثمائة وستون تبقى ستمائة وأربعون درهما وهى التى
للا كبير واذا أسقطت من الالف ثلث ماللا صغير وثلث ماللا صغير ومائتان وثمانون

درهما تبقى سبعمائة وعشرون وهي التي للاوسط واذا اسقطت من الالف ربع
 مالمالكبير وربع الذي للكبير مائة وستون يبقى ثمانمائة وأربعون وهي التي
 للاصغر فهذه صورة المسئلة وجوابها * وأما طريق استخراجها وكيفية العمل
 فيها فهو أن تؤخذ مخرج الكسور التي ذكرها في الاستثناء وهي مخرج النصف
 وهواثنان ومخرج الثلث وهو ثلاثة ومخرج الربع وهو أربعة فتضرب الاول
 وهواثنان في الثاني وهو ثلاثة تكون ستة ثم في الثالث وهو أربعة تكون
 أربعة وعشرين ثم يؤخذ الجزء المستثنى أولا وهو النصف من الاثنين ويؤخذ
 الجزء المستثنى ثانيا وهو الثلث من الثلاثة ويؤخذ الجزء المستثنى ثالثا وهو
 الربع من أربعة فتضرب الاجزاء الثلاثة بعضها في بعض وهي من كل مخرج
 واحد فتضرب واحد في واحد ثم المرتفع من ذلك في واحد فلا يرتفع من الجميع غير
 واحد فيزداد على ما كان قد ارتفع من ضرب المخرج أولا وهو أربعة وعشرون
 فيصير الجميع خمسة وعشرين وهي المقسوم عليه فيحفظ لاجل القسمة ثم يؤخذ ما بقي
 من مخرج النصف بعد اسقاط الجزء المستثنى وهو واحد فيضرب في مخرج الثلث
 وهو ثلاثة تكون ثلاثة ثم يؤخذ الجزء المستثنى من النصف وهو واحد فيضرب
 في الجزء المستثنى من الثلث وهو واحد فيكون واحد فيزداد على تلك الثلاثة فيصير
 أربعة فيضرب في مخرج الربع فيكون ستة عشر فيضرب في الالف فيكون ستة
 عشر ألفا فيقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة أولا فتخرج ستمائة وأربعون
 وهو المقدار الذي للكبير ثم تعمل في الآخر كذلك فيؤخذ الباقي من مخرج الثلث
 بعد اسقاط الجزء المستثنى منه والباقي منه وهواثنان فيضرب في مخرج الربع
 وهو أربعة فيكون ثمانية ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الثلاثة وهو واحد
 فيضرب في الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيكون واحد فيزداد على
 الثمانية فتصير تسعة فيضربها في مخرج النصف وهواثنان فتكون ثمانية
 عشر ألفا فيقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة فيخرج سبعمائة وعشرون
 وهو المقدار الذي للاوسط ثم يؤخذ الباقي من مخرج الربع بعد اسقاط الجزء
 المستثنى منه والباقي منه ثلاثة فيضرب في مخرج النصف وهواثنان تكون ستة
 ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيزداد على الستة فتصير سبعة
 فيضربها في مخرج الثلث وهو ثلاثة فتكون احدى وعشرين فتضرب في الالف

فصير أحد وعشرين ألفا فيقسم على الخمسة والعشرين فتخرج ثمانمائة وأربعون وهو المقدار الذي للأصغر (مسئلة) خمس رجال تطهر والصلاة وجلسوا في بيت فسمعوا صوت حدث من بينهم وأنكر كل واحد منهم ان يكون هو الذي أحدث ثم ان كل واحد منهم صلى اماما بالباقيين في صلاة واحدة من الصلوات الخمس الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فهل صحت صلاة الجميع والمؤمنين أم بطلت صلاة الجميع أم صحت صلاة الأئمة وبطلت صلاة المؤمنين أم صحت صلاة المؤمنين وبطلت صلاة الأئمة أم صحت صلاة البعض وبطلت صلاة البعض (الجواب) ان صلاتهم الصبح والظهر والعصر صحيحة للأئمة والمؤمنين ولا إعادة عليهم ولا على واحد منهم في شئ منها لجواز ان يكون الحدث المسموع من الامامين الباقيين في المغرب والعشاء فاما الصلاة الرابعة وهي صلاة المغرب فلا إعادة فيها على واحد منهم الا على من أم في الصلاة الخامسة لانه لما نفي الحدث عن نفسه وعن الثلاثة الذين صلى خلفهم واقتدى بهم من قبل في الصبح والظهر والعصر فقد أضاف الحدث الى الرابع ونسبه اليه ومن اقتدى بمن اعتقه حدثه لزمته الا إعادة وأما الصلاة الخامسة وهي العشاء فلا إعادة فيها واجبة على المؤمنين الاربعة لانهم أضافوا الحدث الى الخامس وهو الامام فيها وانما لزمته إعادة الرابعة التي كان مأموما فيها وهذه من مستحسنيات المسائل فترعها الاصحاب على مسئلة في اشتباه الماء الطاهر والنجس في الاواني اذا اجتهد فيها جماعة وهي من المسائل المشهورة بين العلماء (مسئلة) رجل له زوجتان اسم الواحدة هند والآخرى زينب فنأدى احدهما فقال يا هند أنت طالق ثلاثا مع زينب وقال ما كان في نيتي الا طلاق هند فهل يقبل دعواه أم لا واذا لم تقبل دعواه فكيف يقع على كل واحدة ثلاث طلقات أم طلقتان (الجواب) انه يقبل دعواه في أنه لم يرد بالطلاق الا هند او اذا لم يرد زينب فلا يقع عليها طلاق أصلا ويقع الطلاق الثلاث على هند دون الاخرى (مسئلة) رجل مات وخلف ورثته المستحقين ميراثه بنته وبنت ابنه وأخته لابويه وأمه فاقسموا الميراث بينهم على الفريضة الشرعية للبنت النصف ولبنت الابن السدس تسكاملة الثلثين وللأم السدس والباقي للاخت المذكورة ثم أقترانسان وقال لورثة فلان ألف درهم على تخضر وطالبوه وقبضوها منه ومات عقب دفعها فكيف تقسمها بينهم ولم يكون لكل واحدة منهم منها (الجواب) نص الشافعي رضي الله عنه

على حكم هذه المسألة وقال يقسم المقربة بين الورثة المقر لهم بالسوية ويكون ذكر
 ذكراً صفة تعريف ولا يكون مقسوماً على الموارث فيصرف الى كل واحد من
 النسوة الاربع ربع الالف المقرب بها (مسئلة) مات انسان وخاف مالا فأخذ
 ورثته يفتسمون التركة فجاءت اليهم امرأة حبلى وقالت لا تقسموا فاني حامل فان
 وضعت بنتا ورثت هي وأنا وكذا شركاءكم في التركة وان وضعت ابناً لم يرث هو ولا انا
 وان وضعت بنتين ورثنا كلنا وان وضعت بنتاً وابناً لم يرث منا أحد فن كانت هذه
 الحبلى من الميت ومن هم الورثة (الجواب) ان هذه الحبلى بنت ابن ابن الميت وصورة
 المسئلة امرأة لها زوج وأب وأم وبنت ولها بنت ابن ابن مرقحة بابن ابن آخر لها
 مات عنها وتركها حبلى وهي هذه التي قالت لهم لا تقسموا فلزوج الميتة الربع ولبناتها
 النصف ولا يورث الكل واحد السدس فان وضعت هذه الحبلى بنتاً ورثت كلاهما
 السدس بينهما ما تكمله الثلثين لانها في درجة واحدة فانها ينسبان الى الميتة
 بأنهم ما بنتا ابنيها وتعمل المسئلة الى خمسة عشر فيكون للزوج ثلاثة وللبنات ستة
 وللأب سهمان وللأم سهمان ولهذه الحبلى سهم واحد ولبناتها سهم واحد وكذلك
 ان وضعت بنتين كان السدس الباقي بينهما ما وبين بنتين ما يتقاسمه سواء
 وان وضعت ابناً وابناً وبنتاً فلا شيء لواحد منهم لانهم صاروا عصبة بالذكور ولم يبق
 بعد الفروض شيء ليصرف الى العصبة (مسئلة) رجل مملوك له بنتان حرتان وله
 أب مملوك فاشتريت البناتان أباهما عتق علمهما وصار حراً ثم ان الكبرى من
 البنتين اشترت هي وأبوها جدها عتق علمهما وصار الجميع أحرار افات
 أبوها ما ثم مات جدهما فكيف تقسم تركته الجدة بعد تركه الأب (الجواب)
 أما تركه الأب فلا اشكال فيها فانها بين ابنتيه وأبيه للبنتين الثلثان وللأب الثلث
 وانما الاشكال في ميراث الجدة وتفصيل الحكم فيه ان الجدة قد خلفت بنتي ابن فلها
 الثلثان فرضاً يبق من التركة الثلث والكبرى الولاء على نصف الجدة
 لانها اشترت نصفه فلها نصف الثلث الباقي بولائها على النصف فيبقى السدس
 كان يستحقه مولى نصفه الآخر وهو ابنه وهو ميت ليس له عصبة فيكون نصيبه لعتقه
 والبناتان معتقاته فيكون السدس بينهما نصفين فتصع المسئلة من اثني عشر سهماً
 فالحكم كل بنت منهن ما أربعة بحكم القرابة ثم الكبرى من الاربعة الباقية بحكم
 ولانها على الجدة سهمان ثم الأم سهمان الباقيتان بينهما نصفان لكل واحدة

سهم واحد و يصير للبنات الكبرى سبعة أسهم وللصغرى خمسة أسهم (مسئلة)
عبد مملوك له ابن وبنت أحرار فاشتريا أباهما عتق عليهما ثم أن الأب اشترى
ابنا وأعتقه ثم مات الأب فاكسب العتيق مالا ثم مات كيف تقسم تركته وهذه
من المسائل المشككة حتى قيل انه غلط في جوابها وأخطأ في اصابة صوابها
أر بعانة قاض فضلا عن غيرهم فانهم قالوا ما هو المتبادر الى ففهم من لم يكن قدمه
راسخة في التحقيق ولا لحظة العناية الربانية بعين التوفيق ان ميراث العتيق يكون
بين الابن والبنات اللذين اشتريا أباهما معتق هذا العبد فانهم ما معتقا معتقه فورثاه
وهذا غلط قبيح وخطأ فاحش والحق في الجواب أن جميع التركة لابن لانه عصبة
المعتق وأما البنات فانهم معتقة المعتق ولا حق لمعتق المعتق مع وجود عصبة المعتق
من النسب والابن عصبة المعتق دون البنات فكان الميراث له فهذه عشر مسائل
كافله بالمراد **كافية مع في الغرض مع الاقتصاد** * النوع الثالث * في ذكر
شي من يسير المسائل التي يرباض بذكرها الخاطر ويغتناظ منها المقتصر القاصر
تصلح لطارحة من يتحلى بعقود الحساب ويتولى زعامة صدور الحساب (مسئلة)
رجل له فرس حضره ثلاثة أشخاص لشراؤها منه فسألوه عن ثمنها فذكر لهم
فقال **أكبرهم** لا وسطهم ان أعطيتني ثلاثة أخماس مامعك من الدنانير صار
معى ثمن الفرس وقال الاوسط للاصغر ان أعطيتني أربعة أسباع مامعك من
الدنانير صار معى ثمن الفرس وقال الاصغر للاكبر ان أعطيتني خمسة أثمان
مامعك من الدنانير صار معى ثمن الفرس فكم **كان ثمن الفرس ديناراً**
وكم كان مع **كل واحد من الثلاثة من الدنانير** (الجواب) أما ثمن الفرس
فانه كان ثلثمائة دينار وأربعين ديناراً وأما ما كان مع كل واحد منهم من
الدنانير فان الكبير كان معه مائتا دينار وثمان دانير وكان مع الاوسط مائتا
دينار وعشرون ديناراً وكان مع الاصغر مائتا دينار وعشرة دانير واعتبار
ذلك أنه اذا أخذ ثلاثة أخماس المائتين والعشرين التي هي مع الاوسط وهي
مائة واثنان وثلاثون وأضيفت الى مامع الاكبر وهو مائتان وثمانية صار ثلثمائة
وأربعين ديناراً وهو ثمن الفرس واذا أخذ خمس أثمان المائتين والثمانية التي
هي مع الاكبر وهي مائة وثلاثون وأضيفت الى مامع الاصغر وهي مائتان وعشرة
صار ثلثمائة وأربعين ديناراً وهو ثمن الفرس واذا أخذ أربعة أسباع المائتين

والعشرة التي هي مع الاصغر وهي مائة وعشرون ديناراً وأضيفت الى مائة الاوسط وهو مائتان وعشرون صار ثلثمائة وأربعين ديناراً وهي ثمن الفرس * وأما طريق استخراجها فهو أن تضرب الخارج بعضها في بعض فتضرب خمسة في سبعة تسكن خمسة وثلاثين ثم تضرب في ثمانية تسكن مائتين وثمانين ويزاد عليها ما يرتفع من ضرب عدد الاخماس وهي ثلاثة في عدد الاسباع وهي أربعة ثم في عدد الاثمان وهي خمسة وذلك ستون فيصير الجميع ثلثمائة وأربعين وهو ثمن الفرس ثم يؤخذ من مخرج الخمس وهو خمسة فيعزل منه ثلاثة أخماسه ويضرب الباقي وهو اثنان من مخرج السبع يسكون أربعة عشر فيزاد عليها عدد الاخماس مضروباً في عدد الاسباع وهو اثناعشر يصير ستة وعشرين فتضرب في مخرج الثمن تسكون مائتين وثمانية وهو مقدار مائة الاكبر ثم يلقى ذلك من ثمن الفرس فباقي فهو ثلاثة أخماس مائة الاوسط فيزاد عليه ثلثاه فبالغ فيكون مائة الاوسط فتلقبه من ثمن الفرس فباقي فهو أربعة أسباع مائة الاصغر فيزاد عليه ثلاثة أرباعه فبالغ فيكون مائة مائة (مسئلة) ثلاثة أشخاص مسافرون معهم مائة ورويه في طريقهم من الخبز مع أحدهم ثمانية أرغفة ومع الآخر سبعة أرغفة ومع الآخر ستة أرغفة فرافقهم انسان لا خبز معه فجلسوا كلهم وأخرجوا الارغفة وهي أحد وعشرون رغيفاً وأكلوها جميعهم أكل كل واحد على السواء فلما قاموا دفع اليهم الرجل الغريب أحدًا وعشرين درهماً وقال خذوا هذا عوضاً عما أكلت من زادكم ثم فارقهم فكيف يقسمون الدراهم بينهم * الجواب * صاحب الارغفة الثمانية يأخذ أحد عشر درهماً وصاحب السبعة يأخذ سبعة دراهم وصاحب الستة يأخذ ثلاثة وثلاثين درهماً وتحقق ذلك أن كل واحد من الأشخاص الاربعة لما أكلوا على السواء يكون قد أكل خمسة أرغفة ورعاً فيكون الضيف قد أكل هذا المقدار مثل كل واحد منهم والذي فضل لصاحب الثمانية رغيفان وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب السبعة بعد أكله رغيف وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب الستة ثلاثة أرباع لا غير والدراهم المدفوعة في مقابل الخمسة والرابع التي أكلها فيكون في مقابلة كل رغيف أربعة دراهم فإذا قسمت على ذلك كان لكل واحد منهم ما تقدم بيانه وهذا مقرر في كل ما جانس هذه الصورة (مسئلة) رجل عليه خراج مائة فأحضره مستخرج الخراج لاستيفاء ما بقي عليه منه فقال كم

أديت من الخراج الواجب عليك فقال ثلث ما أديت وربيع ما بقي وخمس جميع
الخراج فكم هو جميع الخراج وكم الذي أدي وكم الذي بقي * الجواب * أما جميع
الخراج فانه خمسة وخمسون وأما الذي أداه منه فسبعة وعشرون وأما الذي بقي منه
ثمانية وعشرون وطريق استخراج ذلك أن يؤخذ مخرج الثلث وهو ثلاثة فيضرب
في مخرج الربع وهو أربع يكون اثني عشر فيسقط منه ما بين المخرجين وهو
واحد يبقى أحد عشر فيضرب في مخرج الخمس يسكون خمسة وخمسين وهو مبلغ
الخراج ثم يؤخذ المرفوع من ضرب مخرج الثلث في الخمس يكون سبعة وعشرين
وهو المقدار الذي أداه الى الخراج والباقي من الخراج وهو ثمانية وعشرون
(مسئلة) اذا أرسل السلطان فارسا بكتاب الى بلد بعيد وأمره أن يسير كل يوم
سبعة فراسخ ثم عرض مهم آخر اقضى أن يلحق به الفارس فأرسل نجابا بعد
الفارس تسعة أيام وأمره أن يسير كل يوم خمسة عشر فرسخا ليدرك الفارس
ففي كم يوم يلحقه * الجواب * يلحق النجاب الفارس في سبعة أيام وعشر ساعات
ونصف ساعة وهي نصف يوم وربع يوم وثمان يوم وطريق استخراج ذلك أن ينقص
سير الفارس وهو سبعة من سير النجاب وهو خمسة عشر ويؤخذ الباقي منه وهو
في هذه الصورة ثمانية فيحفظ ليقسم عليها ثم يضرب سير الفارس في عدد الايام
التي قد سبق النجاب بها وهي تسعة أيام فتكون ثلاثة وستين فيقسم على المحفوظ
أولا وهو ثمانية فيخرج من القسمة سبعة ونصف وربع وثمان وهو الجواب
(مسئلة) نجاب سير في مهم الى بلد وأمر أن يسير في ذهابه مسرا كل يوم خمسة
عشر فرسخا وفي عودته مسرا يرحا كل يوم تسعة فراسخ فمضى وعاد في عشرين يوما
كم كان منها في ذهابه وكما كان في عودته * الجواب * كان ذهابه في سبعة أيام
ونصف وكان عودته في اثني عشر يوما ونصف وطريق استخراج ذلك أن تجمع
فراسخ ذهابه ومحجته فيكون أربع وعشرين فرسخا فهي المقسوم عليه ثم تضرب
فراسخ عودته في الايام التي ذهب وعاد فيها وهي عشرون فتسكون مائة وثمانين
فتقسم على الاربعة وعشرين المذكورة فتخرج بالقسمة سبعة ونصف وهو عدد
أيام ذهابه وتضرب فراسخ ذهابه في الايام كلها تكون ثلثمائة فتقسم على الاربعة
وعشرين فتخرج بالقسمة اثنا عشر ونصف وهي عدد أيام عودته وبهذا القدر
اليسير يكمل مقصود المذاكرة ويحصل الغرض من نشوار المحاضرة فان هذا

النوع بين الأنواع والأقسام بمنزلة الملح المستعمل في الطعام فقليله كاف ويسيره
 بالمطلوب شاف ولولا ذلك لاطال القلم لسانه في إيراد صورته المستغربة المعاني
 وتعداد مسائله المستعذبة المجاني فإنه نوع لا يكاد يحصر غرائبه كاتب ولا يضبط
 عجائبه حاسب * ولما انتهى الكلام في هذا المقام إلى آخر هذه المسائل
 الرياضية التي تنبسط القرائح في استخراجها وتنشط الخواطر لاستنتاجها
 فليكن ختامها زفاف بكر من خدر فكر إذا وصلت بأرباب الأذهان واللفظ
 نزلت من خواطرهم الصائبة في أرجح منزل وأوسع وطن وأماطت عن أبصار
 بصائرهم الصافية اعراض الاعراض ومعارضة الوسن فلا جرم هي لغيرهم
 فاطمة عن معارجها وعندهم والددة من نتائجها كل حسين وحسن وهي لغة
 موضوعة لاستخراج معرفة أوائل الشهور في جميع السنوات وحكمة يستبسط بها
 مواقيت الأهلة ومواسم الأوقات وفائدة يهدى إليها ويدل عليها ما يبط به من
 الأسماء والصفات فاللقاب السلطانية دليلها وعلى الصفات الملكية الناصرية
 تعويلها وفي خدمته العالوية مقرها ومقيلها ومن خدمة المولى والسلطان الملك
 الناصر صلاح الدين يوسف تعرفها وتأصيلها فمن تأمل سرها بعين الدراية
 عرف رمزها ومن تحمل عبثها طلب الهداية فقد كشف كنزها وهذا الجدول
 لا يضاحها وببيان مفتاحها ولما كانت الحاجة داعية إلى معرفة أوائل
 الشهور والمياسم المبنية عليها وقد تكون المطالع كاسية من ملابس الغيوم ما يحول
 بين الأهلة وبين الناظرين إليها كان من فوائد العمل بهذا الجدول أن يؤخذ
 جميع سنن الهجرة من أولها مع السنة التي تريد معرفة أول أشهرها ومواسمها
 فيسقط ذلك كله مائتين وعشرة مائتين وعشرة إلى أن يبقى أقل من مائتين وعشرة
 فتتظر في جدول الأعداد في بيوت العشرات وفي بيوت الآحاد جانب الجدول
 عن يمينه طولاً فيه العشرات وأعلى الجدول فيه الآحاد فالأحادي من الواحد
 إلى العشرة والعشرات من العشرة إلى المائتين وعشرة فتتظر إلى المقدار الباقي
 بعد اسقاط عشراته في العشرات وآحاده في الآحاد فتوضع أصابع على البيت
 الذي فيه تلك العشرات وأصبع على البيت الذي فيه ذلك العدد من الآحاد
 ثم تمر الأصبع في السطر الذي يآزاء تلك العشرة عرضاً وتنزل الأصبع في السطر
 الذي تحت ذلك العدد من الآحاد طولاً فحيث التقت الأصبعان في بيت واحد

ينظر ما في ذلك البيت من الاسماء والصفات السلطانية فيحفظ ثم ينظر في الجدول
المعمول للشهور ويعتبر أعلاه فينظر ذلك الاسم والصفة المحفوظة فاذا ظهر في أعلاه
الجدول فتموضع الاصبع عليه ثم ينزل في السطر الذي تحته الى محاذاة الموسم
أو الشهر المطلوب معرفة أوله ان كان شهرا أي يوم هو أو ان كان موسما فما كان
في محاذاته فهو المطلوب واعتبار ذلك انه اذا أريد معرفة شعبان من سنة أربع
وأربعين وستمائة ومعرفة ليلة نصفه ومعرفة أول شهر رمضان فتسقط سنوات
الهجرة مائتين وعشرة مائتين وعشرة فتسقط ستمائة وثلاثون ويبقى أربع
عشر في الآحاد أربعة وفي العشرات عشرة واحدة فاذا وضعت أصبعك على
العشرة الواحدة ثم مررت في الوسط الموازي لها ووضعت أصبعك على
الأربعة ثم نزلت الى محاذاة العشرة الواحدة التقت الأصبعان في بيت
واحد فيه الاسم الكريم السلطاني نصره الله وهو يوسف فيحفظ لازل
في حفظ الله جل وعلا ثم ينظر في جدول الأشهر فيوجد الاسم الكريم المحفوظ
في الطرف الايسر من السطر الاعلى منه فتموضع الاصبع بازائه وتنزل الى محاذاة
شهر شعبان فيوجد في محاذاته اسم أوله وهو يوم الاربعاء ومحاذاة نصفه تحته
يوم الاربعاء ومحاذاة أول رمضان تحته يوم الخميس ومحاذاة أول شوال تحته
وهو يوم العيد يوم السبت وهكذا طريق العمل به دائما

وحيث تجزئت مقاصد القواعد السالفة وتحررت أنواع هذه القاعدة المستأنفة واشتملت بروائها ومعاقدها على فنون من المعاني التالدة والطارفة وجمعت من سمات الصفات ومهمات الولايات ما قامت بحقه فيه فصاح اللسان الواصفة وأن اختسامه وانتظم تمامه وتم انتظامه أبرم حاكم الاخلاص حكماً لا يسع نقضه وحكم بما لا يسوغ تركه ورفضه وألزم ما يتحتم في شريعة الموالاة واجبه وفرضه وهو التنبيه على الذريعة الواصلة الى الله تعالى عند السؤال والطلب والوسيلة الكافلة ببلوغ الامر في العاجلة والمنقلب والاشارة الى ما يقتاد القلوب الى الله تعالى بأزمة الرغبة والرهبة ويستميل النفوس الى اكتساب السعادة الابدية التي ينجمون فازهم من العطب فرأيت ذلك من أنفذ الاحكام وأنفس الاقسام وأنفع ما جرت به حركات الاقلام * فجعلت اسنى هذه الاسباب خاتمة الكتاب وأسمى منازلها الرحاب منتهى القواعد والابواب فانه اذا عرضت أقسام الكلام على الافهام ورصعت جواهر الحكم والاحكام في سلك النظام فهذه الخاتمة أحلاها وكذا العادة أن بالخلوء ختام الطعام وهو الدعاء الذي هو سر عبادة الصالحين وباتمسك بعروته تدرأ خلاف مطالب المنجحين وباقامة أوراده ترجع صفقة المنفلحين فكم من داع سعد ببركة الدعاء وكم من ناج كفاه الله بدعائه شر البلاء وكم من حاجة قضيت لطالبها بشرف مادعاه من الاسماء وقد أمر الله عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة وأخبر على لسان نبيه بأن لكل مؤمن في كل يوم دعوة مستجابة وأنزل في الكتاب العزيز وقال ادعوني أستجب لكم وقال سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واذا سألت عبادي غني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية وقال تعالى أتمن بحبيب المضطر اذا دعاه وقال تعالى قل ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس شئ أكرم على الله من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ولن يرد القضاء الا الدعاء فعليكم بالدعاء وعلى الجملة فالدعاء عظيم ومقامه كريم ووجهه وسيم وقدره جسيم فمن رغب في خير من خيرات الدنيا والآخرة أو رهب من شر من شرور الدنيا والآخرة فليضرع الى الله تعالى ويتهل اليه ويسأله ويدعوه باخلاص نية وطهارة عقيدة في أن يرزقه الله مطلوبه أو يدفع عنه مرهوبه

أو يعفّر له ذنوبه فإن الله تعالى أكرم من أن يخيب أمل عبده فيه وقد أخبر على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم أنا عند ظن عبدي بي وهذه أدعية مأثورة مختارة من
 الدعوات المنقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم اقتصرنا على هذا المقدار منها
 (فمن ذلك) ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة رضي الله عنها عليك من
 الدعاء بالكوا مل الجوامع قولي اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم
 وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني أسألك الجنة وما قرب إليها
 من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل اللهم اني أسألك
 من الخير ما سألك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك من شر
 ما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم وما قضيت لي من
 أمر فاجعل عاقبته لي رشداً (ومن ذلك) الدعاء الذي ألقاه جبريل الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رواه ابن عباس رضي الله عنه وهو * يا من أظهر الجميل وستر
 القبيح يا من لم يؤاخذنا بالجريرة ولم يهتك السترا عظيم العفو يا حسن التجاوز
 يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا منتهى كل شكوى يا صاحب كل نجوى
 يا كريم الصفح يا عظيم المن يا مبتدئ النعم قبل استحقاقها يا رباه يا سيدها يا أملاه
 يا غاية رغبته أسألك يا الله أن لا تشوه خاقي بالنار (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه
 أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح
 اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك انك أنت
 الله الذي لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمد عبدك ورسولك الاغفر الله له
 ما أصاب في ليلته من ذنب وان هو قالها حين يمسي غفر الله له ما أصاب في يومه من
 ذنب (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول حين يصبح وحين يمسي حتى فارق الدنيا اللهم اني أسألك
 العفو والعافية في ديني ودنياي ومالي ومآلي اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي
 اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ
 بعظمتك أن أغتال من تحتي (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه عبد الله بن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي
 بها قلبي وتجمع بها شملي وتلم بها شعبي وترتبها الفتى وتصلح بها ديني وتحفظ بها غايبي
 وترفع بها شأني وتركني بها عملي وتبيض بها وجهي وتلهمني بها رشدي وتعصمني

بهم من كل سوء اللهم أعطني إيماناً صادقاً وبقية ناليس بعده كفر ونبعة أنال بها
 شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل
 الشهداء وعيش السعداء ومرافقة الانبياء والنصر على الاعداء اللهم اني أنزل
 بك حاجتي وان قصور أي وضعف عملي واقفرت الى رحمتك فأسألك يا قاضي الامور
 وباشا في الصدور كما تحيز بين البحور ان تحيزني من عذاب السعير ومن دعوة
 الشور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي
 ولا أمنيقي من خير وعده أحد من عبادك أو خير انت معطيه أحد من
 خلقت فاني أرغب اليك فيه وأسألكه يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهدين غير
 ضالين ولا مضلين حر بالاعداءك وسلم لا لولياك نحب بحبك من أحبك ونعادي
 بعد اوتك من خالفك من خلقتك اللهم هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد
 وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم * (وأما) اسم الله الاعظم
 والاسماء الحسنى التي ما سئل بها الا أعطى ولا دعي بها الا أجاب وما قيل في ذلك
 فقد ذكر كثرت تلخيص ما قيل فيه وفصلت تلك الاسماء الحسنى على ما وردت
 في الحديث المروي طريق الترمذي رحمه الله في المختصر المؤلف في ذلك المسمى
 بزبدة المصنفات في الاسماء والصفات وفيه غنية وبلاغ عن اعادته ولكن نردف
 هذه الدعوات المذكورة والروايات الماثورة بما هو معروف بدعاء الاستخارة
 ودعاء الحاجة فان ما دعا ان مشهود لهما بنجح المسعى مخصوصان بذلك نقلا ووضعا
 مناسبان لما جعل له عقلا وشرا (أما الاستخارة) فقال جابر بن عبد الله رضي الله
 عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا
 السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة
 ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم
 فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا
 الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال وعاجل أمري وآجله
 فاقدره لي وبسره لي ثم بارك لي فيه اللهم وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي
 في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني
 عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني ويسمي حاجته * وأما الحاجة فقال
 عبد الله بن أبي أوفى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله تعالى

حاجة أو الى أحد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثني
 على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا اله الا الله الخليم الكريم
 سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك بموجبات رحمتك
 وعزائم مغفرتك والغنمة من كل بر والسلامة من كل اثم لاتع على ذنبا الا غفرته
 ولا همما الا فرجته ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا أرحم الراحمين * تنبيهه *
 لما كان الدعاء والنصر ع الى الله تعالى مشروطا برقة القلب وصفاء الباطن
 وطهارة النفس واحلاص التوبة وصحة القصد وذلك لا يحصل الا بتبصرة وذكري
 فانه لا يستراب في أن تذكري التلويح بأيام الله وتخويف النفوس بالوقوف بين يدي الله
 يكسوها من الرقة والصفاء ملابس الاسعاد ويبعثها على الاستعداد لسبل
 الرشاد ويوقظها لاحتقاب الزاد ليوم المعاد يوم ما لها من عاصم ومن يضل الله فآله
 من هاد * وقد سيقا قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه في مثل هذا الما ولي
 الخلافة ان أول من أيقظني من ارحم وكان هذا من ارحم مولى لعمر قال عمر حبست
 رجلا فخا وزت في حبسه القدر الذي يجب عليه فكلمني من ارحم في اطلاقه فقلت
 ما أنا بخرجه حتى أبلغه أكثر مما مر عليه فقال لي من ارحم يا عمر بن عبد العزيز اني
 أحذر لك ليلة تمخض بالقيامة في صبيحتها تقوم الساعة يا عمر لقد كدت أنسى اسمك
 مما أسمع قال الامير وفعل الامير وصنع الامير فوالله ما هو الا أن قال ما قال فكأنما
 كشف عن وجهي غطاء فذكروا أنفسكم رحمكم الله فان الذكري تنفع المؤمنين
 * فهذا ما أوردت من الالفاظ المرققة للقلوب والكلمات المرغبة للنفوس في
 اجتناب الذنوب والاذكار التي بها أيقظ الصالحون قلوب الخلفاء والعظماء بحكم
 الوجوب ما هو عند اعتباره واختباره تذكرة للتقنين وفيه ان شاء الله شفاء لما في
 الصدور وهدي ورحمة للمؤمنين * فنه قول سعيد بن عامر لامير المؤمنين عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه اني موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعالجه قال أجل
 قال اخش الله في الناس ولا تخش الناس في الله ولا يخالف قولك فعلق فان خير
 القول ما صدقه الفعل وأحب لقريب المسلمين وبعيد هم ما تحب لنفسك وأهل
 بيتك وخص العناية بالحق حيث علمته ولا تخف في اللومة لأنم قال عمر رضي الله
 عنه ومن يستطيع ذلك يا سعيد قال من ركب في عنقه مثل ما ركب في عنقك * ومنه
 قول خولة بنت حكيم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قتادة خرج عمر بن الخطاب

من المسجد ومعه الجار ود العبدى فاذا امرأة برزة على ظهر الطريق فسلم عليها عمر
رضي الله عنه فردت عليه السلام وقالت هيه يا عمر عهدتك وأنت تسمى عميرا في
سوق عكاظ تصارع الفتيان فلم تذهب الايام حتى سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى
سميت أمير المؤمنين فاتق الله في الرعية واعلم أنه من خاف الموت خشى الفوت فبكى
عمر رضي الله عنه فقال الجار ودهيه اجترأت على أمير المؤمنين فأبكيته فقال عمر
دعها أما تعرف هذه هذه خولة بنت حكيم التي سمع الله قولها من فوق سمائه فحمر
والله أحق أن يسمع قولها فانها هي التي أنزل الله في حقها المساجات الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي الى الله * ومنه
قول أبي بكر وقد دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم
يمضي عليك وفي كل ليلة تأتى عليك لا تزداد من الدنيا الا بعدا ومن الآخرة الا قربا
وعلى أثرك طالع لا تقوته وقد نصب لك حدا لا تجوزه فما أسرع ما تبلغ الحد وما
أوشك ما ليحققك الطالب وأنا وأنت وما نحن فيه كلنا زائل وسنصير الى ما هو باق
في الآخرة ان خير الخيرة ان شر افشروا ما ربك بغافل عما تعملون * ومنه قول أبي
حازم لسليمان بن عبد الملك قال ابن أبي كثير لما حج سليمان بن عبد الملك ودخل المدينة
قال هل بها أحد أدرك جماعة من الصحابة قالوا نعم أبو حازم فأرسل اليه فأتاه فقال
له يا أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال عمر ثم الدنيا وخربتم الآخرة فتمسك رهون
الخروج من العمر ان الى الخراب قال صدقت يا أبا حازم ليت شعري ما لنا عند الله
قال اعرض عملك على كتاب الله عز وجل قال أين أجده من كتاب الله قال أبو حازم
قال الله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي عذاب قال فأين رحمة الله تعالى قال
قريب من المحسنين قال سليمان فكيف العرض على الله تعالى غدا قال أما
المحسن فكما الغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكما لابق يقدم على مولاه فبكى
سليمان بكاء شديدا وقال كيف السبيل الى أن تصلح الاعمال قال تقسمون بالسوية
وتعدلون في القضية وتراعون أمر الرعية وذكر كلاما طويلا كان آخره أن قال له
سليمان ارفع يا أبا حازم حاجتك قال نعم ترخرخني عن النار وتدخلني الى الجنة قال
سليمان ليس ذلك الى قال هذه حاجتي قال فادع لي قال اللهم ان كان هذا سليمان
من أوليائك فيسر له خير الدنيا والآخرة وان كان من أعدائك فخذ بناصيته الى
ما تحب وترضى ثم تركه وانصرف * ومنه ما رواه الزهري قال نظر سليمان بن عبد

الملك الى رجل يطوف بالكعبة فقال يا ابن شهاب من الرجل فله رواء فقلت يا أمير المؤمنين هذا طاوس اليماني وقد أدرك عدّة من العصابة فأرسل اليه سليمان فأثابه فقال عسى تحدثنا فقال حدثنا أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهون الخلق على الله من ولي من أمر المسلمين شيئا ولم يعدل فيهم فتغير وجه سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثني رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب ظننت أنه أراد عليا عليه السلام قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعام في مجلس من مجالس قريش ثم قال ان اصبكم على قريش حقا ولقريش على الناس حقا ما استرحوا وفرحوا واستحكموا فعدلوا واثنوا فادّوا فمن لم يفعل ذلك لم يتقبل الله منه صرفا ولا عدلا فتغير وجه سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثنا ابن عباس رضي الله عنه ان آخر آية نزلت من كتاب الله واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون فبكى سليمان فتركه طاوس وانصرف * ومنه ما رواه المدائني قال قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لسليمان بن عبد الملك ان بالباب رجلا يطلب الدخول فقال أدخله فدخل فقال له سليمان ممن الرجل فقال من عبد القيس بن قصي واني مكلمك يا أمير المؤمنين بكلام وان كرهته فان من ورائه ما تحب ان قبلته فقال قل يا أعرابي فقال يا أمير المؤمنين انه قد اكتشفك رجال باعوا دينك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك خربوا الآخرة وعمر والدينيا فلا تأمنهم على ما أثبتك الله عليه فانهم لم يألو الا مائة تضييعا والامة خسفا وانت مسؤول عما اجتاحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غنا باع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا أخا ربعة لقد سللت علينا ساك فقال أجل يا أمير المؤمنين لك لا عليك قال فهل لك من حاجة في ذات نفسك لتتقاضى فقال أما حاجة دون عامة فلا ثم قام وخرج فقال سليمان لله دره ما أشرف أصله وأجمع قلبه وأدرب لسانه وأصدق نيته وأورع نفسه هكذا فليكن الشرف والعقل * ومنه ما كتبه الحسن البصري رحمه الله الى عمر بن عبد العزيز لما بعث اليه يقول له ذكرني بما انتفع به وأوجز فكتب اليه أما بعد فلو كان لك يا أمير المؤمنين عمر نوح وملك سليمان ويقين ابراهيم وحكمة لقمان فان امامك هول الموت ومن ورائه داران ان أخطأت هذه صرت الى هذه وهي الجنة والنار

فاعمل لذلك والسلام * ومنه مارواه رباح بن عبيدة قال كتب عمر بن عبد العزيز
الى طاوس كتابا يسأله عن بعض ما هو فيه فأجابته بكلمات يسيرة ولم يزد عليها فما
رأيت عمرا أنه كتب أعجب اليه منه كتب اليه سلام عليك يا أمير المؤمنين فإن الله
تعالى أنزل كتابا وأحل فيه حلالا وحرم فيه حراما وضرب فيه أمثالا وجعل
بعضه متشابها فاحل يا أمير المؤمنين حلاله وحرم حرامه وتفكر في أمثال الله
تعالى واعمل بحكمه وآمن بمتشابهه واعتبر بأمثاله والسلام عليك * ومنه قول
محمد بن كعب وقد دخل على عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين
انما الدنيا سوق من الاسواق خرج منها ناس بمأثرهم وخرج منها ناس بما
نفعهم وكن من قوم غرهم منها مثل الذى أصبحنا فيه حتى أتاهم الموت فاستوعبهم
فخرجوا منها مملوئين لم يأخذوا منها المأأجبا من الآخرة عدّة ولا لما كرهوا الجنة
واقسم ما جعدهم من ليحدهم وصاروا الى من لم يعذرهم فأتى الله يا أمير المؤمنين
وانظر الى ما نتخب أن يكون معك اذا قدمت الى ربك عز وجل فافعله والذى تكرهه
فاتركه وافتح الابواب وسهل الحجاب وانصر المظلوم ورد الظالم واعلم ان ثلاثا من
كن فيه فقد استكمل الايمان بالله عز وجل من اذارضى لم يدخله رضا في باطل
واذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له خذها نفعك الله
بها ثم قام وخرج * ومنه قول زياد العبد مولى ابن عباس لعمر بن عبد العزيز وقد
دخل عليه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن رجل له خصم ألد كيف حاله قال سئ
الحال قال فان كان خصم من الدين قال ذلك أسوأ الحاله قال فان كانوا ثلاثة قال لا يهنيه
عيش قال والله يا أمير المؤمنين ما أحد من أمة محمد الا وهو خصم لك عند الله تعالى
مطالبك ان قصرت في حقه فبكى عمر حتى رقى له من حضر * ومنه مارواه عثمان
الخراساني قال قال أبي كنت عند هشام بن عبد الملك وقد دخل عليه عطاء بن أبي
رباح سيد فقهاء الخجاز فلما رآه قال له مرحبا مرحبا ها هنا ها هنا فرفعه حتى
مست ركبته ركبته وعنده أشرف الناس يتحدثون فسكتوا فقال هشام ما حاجتك
أبا محمد فقال يا أمير المؤمنين أهل الله وجيران رسول الله صلى الله عليه وسلم تقسم
فيهم عطاءهم وأرزاقهم فقد تأخرت عنهم فقال نعم يا غلام اكتب لاهل المدينة
وأهل مكة عطاءهم وأرزاقهم معجلا ثم قال ثم ماذا يا أبا محمد فقال أهل نجد أصل
العرب وقادة الاسلام ترد فضول صدقاتهم فيهم قال نعم يا غلام اكتب بأن ترد فيهم

فضول صدقاتهم ثم قال هل من حاجة غير هذا قال نعم اتق الله يا أمير المؤمنين
في نفسك فانك خلقت وحدك وتموت وحدك وتحشر وحدك لا والله مامعك
من هؤلاء الذين تراهم أعوانك أحديهم فاعلمك فأكب هشام يسكي وقام عطاء فلما
كان عند الباب وأنام معه وإذا رجل قد تبعه بكيس ما أدري ما فيه دراهم أو دنانير
وقال ان أمير المؤمنين أمر لك بهذا فقال له قل له لا أسألكم عليه من أجر ان أجرى
الاعلى رب العالمين ثم خرج لا والله ما قبل لهم شيئا * ومنه ما قاله الوزاعي قال
كنت بالساحل فبعث الى المنصور فأتته فلما وصلت اليه وسلمت عليه بالخلافة
ردعني وأجلسني وقال ما الذي أبطأك يا وزاعي عذا قلت وما الذي تريد يا أمير
المؤمنين قال أريد الاخذ عنكم والاقتباس منكم قلت فايك يا أمير المؤمنين أن
تسمع شيئا ولا تعمل به فصاح بي الربيع وأومأ بيده الى السيف فأنهره المنصور وقال
هذا مجلس مئونة لا مجلس عقوبة قال الوزاعي فقلت يا أمير المؤمنين حدثني
مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما وابل غاشا
لرعيته حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين ان الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل اليك وكذا
لا يبقى لك كما لم يبق لغيرك جاء عن ابن عباس في هذه الآية ما لهذا الكتاب لا يغادر
صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ان الكبيرة التهتهة والصغيرة التيسم فكيف
بما عملته الايدي وحصدته الالسن يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب قال
لومات شاة على شاطئ الفرات ضيعة لحشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم
عدلك وهو على بساطك فأخذ المنصور المنديل ووضع على وجهه وبكى وانتحب الى
أن رحمته ثم قلت يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام لله بحقه وان أكرم الكرم
التقوى وأنه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله
أذله الله ووضعفه هي نصيحتي لك يا أمير المؤمنين والسلام عليك ثم نهضت فقال لي
الى أين فقلت الى الولد والوطن باذن أمير المؤمنين ان شاء الله تعالى فقال قد
أذنت لك وشكرت نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين عليه فلا
تخلمني من مطاعتك اياي بمثلها فانك المقبول غير المتهم في النصيحة قلت أفعل ان
شاء الله تعالى قال محمد بن مصعب فأمر له المنصور بما لا يستعين به على خروجه
فلم يقبله وقال أنا في غنية عنه وما كنت لا يبيع نصيحتي بعرض الدنيا كلها وعرف
المنصور مذهبه وصدق قصده فلم يجد عليه في رده صلته * ومنه قول شبيب بن

شبهة للنصور وقد قال له عظمي وأوجز فقال يا أمير المؤمنين إن الله تعالى لم يرض
لك أن يجعل فوق منزلك أحدا من خلقه فلا ترض له من نفسك أن يكون عبد
من عباده أشكر منك له * ومنه ما رواه الفضل بن الربيع قال حج أمير المؤمنين
الرشيد فقال لي بمكة انظر لي رجلا أسأله فقلت ها هنا الفضيل بن عياض قال
امض بنا إليه فأتيناه فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يرددها قال اقرع
الباب ففرعته فقال من هذا فقلت أجب أمير المؤمنين قال مالي ولا أمير المؤمنين
فقلت سبحان الله أما عليك طاعته فنزل ففتح الباب ثم ارتقى إلى الغرفة فأطفأ
السراج والتجأ إلى زاوية فدخلنا فجعلنا نلتصقه بأيدينا فسبقت كف هارون
الرشيد إليه قبلي فقال يا لها من كف ما ألينها ان نجت من عذاب الله فقال له خذ
لما جئناك له فقال ان عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعا سالم بن عبد الله
ومحمد بن كعب القرظي ورجاء بن حيوة فقال لهم اني ابتليت بهذا البلاء فأشيروا
عليّ فعدت الخلافة لبلاء وعددتها أنت وأصحابك نعمة فقال له سالم ان أردت النجاة
من عذاب الله فصم عن الدنيا واجعل افطارك الموت وقال له محمد بن كعب
ان أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أباً وأوسطهم أخاً
وأصغرهم ولداً فوق أباك وأكرم أخاك وتحب علي ولداً وقال له رجاء بن
حيوة ان أردت النجاة من عذاب الله فأحب للمسلمين ما تحب لنفسك واكره
للمسلمين ما تكره لنفسك ثم مت اذا شئت وأنا أقول لك اني أخاف عليك أشد
الخوف يوم تزل فيه الاقدام فهل معك من أصحابك رحمك الله من يشير عليك
بمثل هذا فبكي الرشيد بكاء شديداً حتى غشي عليه فقلت ارفق يا أمير المؤمنين
فقال لي يا ابن أُمّ الربيع تقهله أنت وأصحابك وأرفق أنا به فلما أفاق قال زدني
رحمك الله قال يا أمير المؤمنين ان العباس عم المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء
إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أتمرني على أمانة فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم ان الأمانة حسرة وندامة يوم القيامة فان استطعت
أن لاتكون أميراً فافعل فبكي الرشيد بكاء شديداً وقال زدني رحمك الله فقال
يا حسن الوجه أنت الذي يسألك الله تعالى عن هذا الخلق يوم القيامة فان
استطعت أن تقى هذا الوجه من النار فافعل وإياك أن تصبح وتمسي وفي قلبك غش
لا حدم من رعيتك فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصبح لهم غاشم يرح رائحة

الجنة فبكى الرشيد ثم قال عليك دين قال نعم دين ربى ولم يحاسبنى عليه والويل لى
ان سألنى والويل لى ان ناقشنى قال انما أعنى دين العباد قال ان ربى لم يأمرنى بهذا
قال الله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فقال هذه ألف دينار خذها فانفقها
عليك وعلى عيالك وتقو بها على عبادتك فقال سبحان الله أنا ذلك على طريق
النجاة وأنت تكافئنى بمثل هذا سلمك الله ووقفت ثم سكنت فلم يكلمنا فخرجنا من
عنده فلما صرنا بالباب قال لى الرشيد يا عماص اذ الدلتنى على رجل فدلنى على
مثل هذا هذا سيد المسلمين * ومنه قضية أبى العتاهية فان أمير المؤمنين الرشيد
زخرف مجالسه وبالغ فيها وصنع طعاما كثيرا ثم وجه الى أبى العتاهية فأتاه
فقال صف لنا ما نحن فيه من نعيم هذه الدنيا فقال له فى الحال

عش ما بدالك سالما * فى ظل شاهقة القصور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

يسعى عليك بما شتهيت * لدى الرواح وفى البكور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

فاذا النفوس تتعقعت * فى ضيق حشيرة الصدور

فهناك تعلم موقنا * ما كنت الا فى غرور

فبكى الرشيد فقال الفضل بن يحيى بعث اليك أمير المؤمنين لتسره فأخبرته
فقال الرشيد دعه فانه رأى غفلة وعصى فكره أن يزيدنا

* (وآخر هذا الايقاظ وخاتمة هذه الالفاظ) *

وصية ونصيحة أخبرنى بها أحد مشايخى الامام العلامة أبوزكريا يحيى بن القسم
المدرس بالنظامية ببغداد المجر وسنة بمنزله بها فى أوائل سنة عشرة وثمانية قال
أخبرنى بها تاج الاسلام أبو عبد الله محمد بن خميس الموصلى قال أخبرنى بها الامام
أبو حامد الغزالى رحمه الله وكتب بها على يدى الى الشيخ أبى الفتح أحمد بن سلامة
المدرس بالموصل يقول * فيما قرع سمعى انك تلتس منى كلاما وجيزا فى معرض النصيح
والوعظ وانى لست أرى نفسى اهلا له فان الوعظ زكاة نصابها الايقاظ فمن لانصاب
له كيف يخرج الزكاة وفاقد النور كيف يستنير به غيره ومتى يستقيم الظل والعود
أعوج وقد أوصى الله تعالى عيسى ابن مريم عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك
فاذا انتعظت فعظ الناس والا فاستحي منى وقال نبينا صلى الله عليه وسلم تركت فيكم

واعظين ناطقا وصامتا فالناطق هو القرآن والصامت هو الموت ومن لم يتعظ
 بهما فكيف يعظ غيره ولقد وعظت نفسي بهما فقبلت وصدقت قولها وعلمنا
 وأبنت وتمررت بتحقيقها ففعلت لنفسى أما أنت مصدقة بأن القرآن هو الواعظ
 الناطق وأنه كلام الله المنزل الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فقالت
 بلى فقلت قال الله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها
 وهم فيها لا ينجسون أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها
 وباطل ما كانوا يعملون فقد أوعد الله بالنار ع لى ارادة الدنيا وكل ما لا يحببك بعد
 الموت فهو من الدنيا فهل تنزهت عن حب الدنيا وارادتها ولو أن طيبيا نصرانيا
 وعدك بالموت أو المرض على تناول أذا الشهوات لتخاميتها وأنفتحتها أفكان
 النصرانى عندك أصدق من الله فان كان كذلك فما أجهلك وأكفرك وإن كان
 المرض أشد عليك من النار فان كان كذلك فما أجهلك فصدقت ثم ما انتفعت بل
 أصرت على الميل الى العاجلة واستمرت ثم أقبلت عليها فوعظتها بالوعظ الصامت
 فقلت قد أخبر الناطق عن الصامت اذ قال الله تعالى قل ان الموت الذى تفرون
 منه فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وقلت
 لها هي انك ملت الى العاجلة أفلمست مصدقة بأن الموت لا محالة يأتيك قاطع
 عليك ما أنت متمسكة به وسأب منك كل ما أنت راغبة فيه وان كل ما هو آت قريب
 وأن البعيد ما ليس بآت وقد قال الله تعالى أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم
 ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون فكأنك مخرجة للوعظ عن جميع
 ما أنت فيه قالت صدقت فكان ذلك منها قولاً لا تحصيل وراءه ولم تجتهد قط في تزود
 الآخرة كاجتهادها فى طلب رضاها وطلب رضا الخلق ولم تستحي قط من الله
 تعالى كما تستحي من واحد من الخلق ولم تسمع لاستعداد الآخرة كتشهيرها فى
 الصيف لأجل الشتاء وفى الشتاء لأجل الصيف فانها لا تظمن فى أوائل الشتاء
 ما لم تنفترغ من جميع ما تحتاج اليه فيه مع أن الموت ربما يختطفها والشتاء
 لا يدركها والآخرة عندها يقين فلا يتممور أن يختطف منها فقلت لها أأنت
 تسعدنين للصيف بقدر طوله وتصنعين آلة الصيف بقدر صبرك على الحرقات
 نعم قلت فأعصى الله بقدر صبرك على النار واستعدتى للآخرة بقدر بقائك
 فيها فقالت هذا هو الواجب الذى لا يرخص فى تركه الا الحق ثم استمرت

على سحتها ووجدتني كما قال بعض الحكماء في الناس من ينزجر نصفه ثم لا ينزجر نصفه
 الآخر ولا أراي الامتهم ولما رأيتهم امتدادية في الطغيان غير منتفعة بموعظة الموت
 والقرآن رأيت أهم الامور التفتيش عن سبب تماديها مع اعترافها وتصديقها فان
 ذلك من العجائب العظيمة فطال تفقيشي عنه حتى وقفت على سببه وهما أناموص
 نفسي واياك بالخذل منه فهو الداء العظيم وهو السبب الداعي الى الغرور والاهمال
 وهو اعتقاد تراخي الموت واستبعاد هجومه على القرب فانه لو أخبره صادق في
 بياض نهاره انه يموت في ليلته أو يموت الى اسبوع أو شهر لا ستقام واستوى على
 الصراط المستقيم وترت جميع ما هو فيه مما يظن أنه يتعاطاه الله وهو فيه مغرور
 فضلا عما ليس لله تعالى فانكشف لي تحقيقا أن من أصبح وهو يؤتمل أنه يمسي
 أو أمسي وهو يؤتمل أنه يصبح لم يخل من القمور والتسويف ولم يقدر الا على سير
 ضعيف فأوصيه ونفسي بما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صل
 صلاة مودع ولنفسك أوتى جوامع الكلم وفصل الخطاب ولا يتفجع بوعظ الابه ومن
 غلب عليه طمعه في كل صلاة أنها آخر صلاته حضر معه خوفه من الله وخشيته منه
 ومن لم يخطر بخاطره قصر عمره وقرب أجله غفل قلبه عن صلاته وسئمت نفسه
 فلا يزال في غفلة دائمة وفتور مستمر وتسويف متتابع الى أن يدركه الموت وتهاكم
 حسرة الفتور وأنما مقرر عليه أن يسأل الله تعالى أن يرزقني هذه الرتبة فاني
 طالم لها وقاصر عنها وأوصيه أن لا يرضى لنفسه الا بها وأن يحذر مواقع الغرور
 فيها ويحترز من خداع النفس فان خداعها لا يقف عليه الا الكاس وقليل ما هم
 والوصايا وان كانت كثيرة والمذكرات وان كانت كبيرة فوصية الله اكملها
 وأنقعهما وأتملها وأجمعها وقال عز وجل في محكم القرآن الكريم ولقد وصينا
 الذين أتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله فأسعد من قبل وصية الله
 تعالى وعمل بها وأدخرها لنفسه ليحدها يوم مردها ومنقلبها * فهذه اشارات
 نافعة ومذكرات جامعة صدرت ممن تقدم عصره وبقي ذكره ورقم في صحيفة
 أعماله ثوابه وأجره فالله سبحانه وتعالى يوفق لاعتبارها سامعها وينفع بها كل
 أذن تعيها وكرمه مسؤول في توفيق هاد وهداية وإرشاد فان من وقفه الله تعالى
 يجعل له دايته أسبابا ويفتح له بين يديه الى رشده أبوابا فتحصل له الهداية من
 حيث لم يحتسبها وتشمله العناية الربانية وهو لم يكتسبها * كما نقل عبد الله العمانى

قال كان منارجل يقال له مازن وكلن بقريه من عمان يقال لها شمائل وفيها صنم
تعظمه بنو الصامت من طي ومهرة ويذبحون له ويتقرّبون بالذبايح اليه وكان هذا
مازن يعظمه قال مازن فعقر نايوما عقيرة وهي الذبيحة فسمعت صوتا من الصنم وأنا
عنده ليس عنده غيري

يا مازن اسمع بسر * ظهر خير وبطن شر * بعث نبي من مضر
بدين الله الاكبر * فلدع نخيتا من حجر * تسلم من حرّ سقر
فقلت ان هذا العجب وأخذني من ذلك ما أخذني ثم بعد أيام عقرت عقيرة أخرى له
فلما ذبحتها سمعت الصوت بعينه من الصنم * اقبل الى اقبل * تسمع ما لا يجهل
هذانبي مرسل * جاء بحق منزل * فأمن به لتعدل * عن حرّ نار تشعل *
وقودها بالجندل * فقلت ان هذا العجب وأخذني ما أخذني وقلت ما هذا الاخير
يرادني فبينما أنا كذلك اذ قدم رجل من أهل الحجاز فقلت ما الخبر وراءك فقال
قد ظهر رجل من قريش يقال له أحمد يقول لمن أناه أجساد اعني الله فقلت هذا
نباأمرى فثرت الى الصنم فكسرتة قطعاً وركبت جملي حتى قدمت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فشرح لي الاسلام فأسلمت وهديت * فهذا ما كتب له القدر
الرباني بقلمه وخط هدايته في سابق القضاء وقدمه أنقذه الله تعالى من الضلالة
وساقه الى الهداية على لسان صنمه وقد تجرى الاقدار في السابقة بحسن الخاتمة
لا قوام ذوى قلوب غافلة وعيون نائمة فتوقظهم في آخر أمرهم وتورثهم من الآخرة
عيشة راضية في سعادة دائمة * كحدث صدقة بن مرداس البكري قال نظرت الى
ثلاث قبور على شرف من الارض مما يلي بلاد طرابلس وعلى كل واحد منهم شيء
مكتوب واذا هي قبور مسنمة على قدر واحد مصطفة بعضهم الى جنب بعض ليس
عندها غيرها فعجبت منها ونزلت الى القرية القريبة منها فقلت لشيخ جلست
اليه اقدر أيت في قريتك عجباً قال وما رأيت فقصصت عليه قصة القبور قال
فخديتهم أعجب مما رأيت فقلت حدثني أمره قال كانوا ثلاثة اخوة أحدهم أمير
يحب السلطان ويؤمر على المدائن والجيوش والاخر تاجر موسر مطاع في ناحيته
والاخر زاهد قد تغلّى بنفسه وتفرّد لعبادة ربه قال فحضرت أخاهم العابد الوفاة
فاجتمع عنده أخواه وكان الذي يحب السلطان قدولى بلادنا هذه أمره عليها
عبد الملك بن مروان وكان في امرته ظالما غشوا مائة فما فلما حضر عند

أخيه ما قال له ألا توصي قال له ما لا والله مالي مال أوصي فيه ولا لي على أحد دين فأوصي به ولا أخلف من الدنيا شيئا فأسبله فقال له أخوه الأمير يا أخي قل ما بد لك وما تشتهي أن يفعل فهذا مالي بين يدك فأوص منه بما أحببت واعدت إلى بما شئت لا فعله فسكت عنه ولم يجاب به فقال أخوه التاجر يا أخي قد عرفت مكسبي وكثرة مالي فلعل في قلبك حاجة من الخير لم تبلغها إلا بالانفاق فهذا مالي بين يدك فأحكم فيه بما أحببت ينفذه لك أخوك فأقبل عليهم ما وقال لا حاجة لي في مالكم ولكن أعهد اليك أعهد فلا يخالفني فيه أحد منكم قالوا أعهد قال اذا مت فغسلاني واكفني على نشر من الارض واكتب على قبري

وكيف يلذ العيش من هو عالم * بان اله الخلق لابد سائله

فيا أخذ منه ظلمه لعباده * ويجزيه بالخير الذي هو فاعله

فاذا فعلت ما ذلك فائتني كل يوم مرة ثلاثة أيام لعلكم تتعظان بي قال فلما مات فعلا ذلك فكان أخوه الأمير كل يوم يركب في جندته حتى يقف على القبر فينزل فيقرأ عليه ما تيسر ويبكي فلما كان في اليوم الثالث جاء كما كان يجيء مع جندته فتنزل فلما أراد أن ينصرف سمع هدة من داخل القبر كاد ينصدع لها قلبه فانصرف منهورا فزع فلما كان في الليل رأى أخاه في منامه فقال يا أخي ما الذي سمعت من قبرك قال لي تلك المقبرة قبل لي رأيت مظلوما لم تنصره قال فأصبح مهموما فادعأ أخاه وخاصة وقال لها أرى أخي أراد بما أوصانا أن نكتبه على قبره غيري واني أشهدكم أنني لا أقيم بين أظهركم وترك الأمانة ولزم العبادة فكتب أصحاب عبد الملك بن مروان اليه في ذلك فكتب أن خلوه وما أراد قال فصار يأوي الجبال الى أن حضرته الوفاة في هذا الجبل وهو مع الرعاة فبلغ ذلك أخاه فأناه وقال يا أخي ألا توصي فقال مالي من مال فأوصي به ولكن أعهد اليك أعهد اذا أنا مت وجهرتني فادفني الى جنب أخي واكتب على قبري

وكيف يلذ العيش من كان موقنا * بان المنايا بغتة ستعاجله

فتسلبه ملكا عظيما ونجاة * وتسكنه القبر الذي هو أهله

ثم تعاهدني ثلاثا بعد موتي فادع لي لعل الله أن يرحمي فلما مات فعلم به أخوه ذلك فلما كان في اليوم الثالث من اتيان أهله جاء على عادته فدعاه وبكى عند قبره فلما أراد أن ينصرف سمع وجبة في القبر كادت تذهب بعقله فرجع مقلقا فلما كان

في الليل اذا بأخيه قد أتاه في منامه قال فلما رأيته وثبت اليه وقلت يا أخي أنتنا
زائر قال هيأت يا أخي بعد المزار فلا مزار والطمة أنت بنا الدار قال فقلت كيف
أخي قال ذلك مع الائمة البرار فقلت فما أمرنا عندكم قال من قدم شيئا من الدنيا
وجده فاعتمه وجودك قبل فقدك قال فأصبح أخوه معتزلا للدنيا منخلها ما فيها
ففرق أمواله وقسم رباعه وأقبل على طاعة الله عز وجل قال ونسأله ابن حسن
الشباب والهبة فاشتغل بالتجارة فحضرت أباه الوفاة فقال له يا أبت ألا توصي قل
يا بني ما بقي لي مال لأوصي به ولكن اذا أنامت فادقني الى جنب عمومتك واكتب
على قبري

وكيف يلذ العيش من هو صائر * الى جثث تلي الشباب منازل
ويذهب حسن الوجه من بعد صونه * سريعا ويولي جسمه ومقاتله
واذا فعلت ذلك فعاهدني بنفسك ثلاثا وادع لي ففعل الفتى فلما كان في اليوم
الثاني سمع من القبر صوتا فشهده جلدته وتغير لونه ورجع مغموما الى أهله فلما كان
من الليل أتاه أبوه في منامه وقال له يا بني أنت عندنا عن قليل والامر ناجز والموت
أقرب من ذلك فاستعد لسفرك وتأهب لرحلتك وحول جهازك من المنزل الذي
أنت عنه طاعن الى المنزل الذي أنت فيه مقيم ولا تغتر بما اغتر به الغافلون قبلك
من طول آمالهم فقصر واعن أمر معادهم فندموا عند الموت أشد الندامة
وأسفوا على تضییع العمر أشد الأسف فلا الندامة عند الموت تنفعهم ولا الأسف
على التقصير أنقذهم من شر ما يلقياه المغبونون يوم الحشر يا بني فبادر ثم بادر ثم *
قال صدقة بن مرداس قال الشيخ الذي حدثني هذا الحديث فدخلت على الفتى
صبيحة ليلة من الرويا فقصها علينا وقال ما أرى الامر الا كما قال أبي ولا أرى
الموت الا قد قرب فجعل يفرق ماله ويتصدق ويقضي دينه ويستحل من خلطائه
ومعامله ويودعهم كهية رجل قد أذنب بأمر فهو يتوقعه ويقول قال أبي بادر ثم
بادر ثم بادر فمضى ثلاث ساعات وقدمت أو ثلاثة أيام وأنى لي بها أو ثلاثة أشهر
وما أرى أدركها أو ثلاث سنين وهو أكثر ذلك قال فلم يزل يقسم أمواله ويتصدق
حتى اذا كان في آخر اليوم الثالث من ليلة هذه الرويا دعا أهله فودعهم ثم استقبل
القبلة ومدد نفسه ونحس عينيه وتشهد شهادة الحق ثم مات رحمه الله تعالى قال
فكث الناس حينما ينتابون قبره من الأمصار يصلون عليه وكم من أمثال هؤلاء

ممن هداهم الله تعالى لرشدهم فألقى في قلوبهم حلاوة انقطاعهم وزهدهم وأيقظ
 بهم من جاء من الخلف من بعدهم * (تبيينه وإشارته) * كما أن الانقطاع إلى الله
 طلبا لعبادته والزهادة في الدنيا للتفرغ لطاعته طريق موصل إلى النجاة من
 أليم عقوبته ووسيلة إلى الفوز الأكبر بدخول جنته وعنوان سعادته لسالكه
 وتوفيقه وهدايته فقد جعل الله لهذا المطلب الأعظم طرقا أخرى وأقام لها
 أفواجا شرح لكل واحد منهم لسلوكها صدرا وفاتوا أعمال مراتبهم في التقرب
 إليه فجعل لكل شيء منها قدرا فأعمها نفعا وأعظمها عند الله سبحانه وقعا
 وأحبها عليهم إلى الله تعالى عقلا وشرعا من رزقه الله تعالى قدرة وسلطانا
 فأقام الحق وبسط العدل وأحب الشرع وأغاث الملهوف ونصر المظلوم وردع الظالم
 وقع المفسد وجبر الكسير وفك الأسير وفرج عن المكروب وأمر بالمعروف ونهى
 عن المنكر ورحم حوزة الدين ونظر في مصالح المسلمين فهذا من أقرب الطائفتين
 إلى الله منزلة وأقومهم طريقة وأخصهم بمحبة الله تعالى له فقد نقل عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال الناس عيال الله فأحبهم إليه أنفعهم لأعماله والله المسئول
 أن يعرض المولى السلطان لأقامة هذه السنن بتأييده ويحمله في الدنيا
 والآخرة بانتهاج هذه السنن من أسعد عبيده وينظم له جواهر هذه
 الصفات في حليلة عقوده ويمدحه من ملائكة كتبه المسومين
 بجنديكونون من أنصاره وجنوده بحمد وآله أجمعين
 وليكن هذا الدعاء ان شاء الله تعالى لهذا
 الكتاب ختام كلماته وتمام مقاماته وستر
 هفواته وتكميل سيئاته كما أنه نضره
 قسماته وغرة سماته ان شاء الله
 تعالى والحمد لله
 وحده

بعون الله الملك المنان قد تم طبع هذا الكتاب الجليل الشان الراقى في سماء
 الفصاحة الى أعلاها البالغ من محاسن البراعة الى منتهاها قد جمع من
 مهمات الاختلاق والصفات والسلطنة والولايات والشرائع والديانات
 ما تقر به العيون وتنسب به نفوس المحزون مع عبارات فائقة وإشارات راقية
 ومساائل شريفة ومطالب منيفة تشهد أولفها بتقدمه في كل العلوم وأحراره
 قصب السبق في ميدان المنطوق والمفهوم وقد اعتنى القدير مصطفى هبى
 في أثناء طبعه بتحقيقه وتوضيحه وتنقيحه فتضاعف حسنه بالطبع الجميل وفاق
 الفرع على أصله الاصيل وكان الراغب في طبعه وتمثيله وتسكين نسخته
 وتسهيله فرقد اسماء الفطانه وسيرافلك الحلم والرزانه الاخوان
 الشقيقان حضرة حسين أفندى حسنى ومحمد أفندى وجهى العمران
 نسبا البغداديان مولدا لازال اراقين في مدارج الاقبال
 متحلمين بحلى المعارف والكمال وكان تمام طبعه بالمطبعة
 الوهبة الكائنبة بخط باب الشعرية بمصر المحمية
 في أوائل شهر رمضان المبارك ١٢٨٥ قمر لسنة ألف
 ومائتين وثلاث وثمانين من هجرة
 النبي العظيم سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم
 وشرف وكرم
 تم
 تم

